

79612

T. C.  
SELÇUK ÜNİVERSİTESİ  
İLÂHİYAT FAKÜLTESİ  
KONYA

## İMÂM-I RABBÂNÎ (K.S.)' NİN KELÂMÎ GÖRÜŞLERİ

(Bitirme Tezi)

Bu çalışma,  
menüyetleri olarak  
sacardı sulurmutur.  
2.9.1987  
[Signature]

Yöneten : Yard. Doç. Dr. Süleyman TOPRAK

Hazırlayan : İlhami GÜNAY

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	79612
Tas. No:	25747 GÜN.İ

KONYA — 1987

İSAM Kütüphanesine  
23.08.2001  
[Signature]

## İ Ç İ N D E K İ L E R

### KISALTMALAR

MUKADDİME.....I-II

### I- İMÂMI- RABBANÎ (K.S.)' NİN HAYATI

- 1- Nesebi ve Doğumu .....III-IV
- 2- Mezheb ve Meşrebi.....y.....IV-VI
- 3- Üstazları.....VI
- 4- İmâ Yönu.....VI-VIII
- 5- Talebeleri, Ders Usulü ve Eserleri.....VIII-XI
- 6- Vefatı.....XI-XII
- 7- Şöhret ve Tesiri.....XII- IV

### II, KELAMÎ GÖRÜŞLERİ

- 1- Eşya Hariçte Mevcuttur..... 1
- 2- Akıl..... 1
- 3- İlm-i İstidlâli ve İlm-i Keşff..... 1-2
- 4- İlham..... 2- 3
- 5- Alemin Menşei..... 3-5
- 6- Allah (C.C.) 'ın Zât- ı ile Kâim Ezelf Sıfatları Vardı. 5
  - a- Vâhidün,,,,,, 5
  - b- Eşi ve Benzeri Yoktur..... 6- 7
  - c- Eşyayı Kuşatmıştır..... 7
  - d- Araz ve Cisim Değildir..... 7- 8
  - e- Üzerinden Zaman Geçmez..... 8
  - f- Mâlikü'l Mülk'tür..... 8- 9
  - g- Zengindir..... 9
  - h- Kâdirdir..... 10-12
  - i- Alîmdir..... 12
  - i- Hayr ve Şerri Dileyendir..... 12
  - j- Kâmil Sıfatları Vardır.( Hayat, İlim, Kudret, İrade, Basar, Tekvîn, Kelâm, Semi' )..... 13-
    - 1- Kâmil Sıfatların Kısımları..... 14
    - 2- Kelâm Sıfatı..... 15
      - a- Kelâm-ı Nefsî..... 15
      - b- Kelâm-ı Lafzî..... 15-16
      - c- Kitâbullah iki Kısma Ayrılır..... 16
        - 1- Mütetâbihât..... 16-17
        - 2- Muhkemât..... 17-18
      - 3- Allah (C.C.)'ın Tekvîni..... 18-19

4- İrâdetü'llah.....	19-
5- Kaza ve Kader.....	20
a- Kazâ-i Muallak.....	20
b- Kazâ-i Mübrem.....	20
1- Esmâullah.....	21
7- Ru'yetü'llah.....	21-22
8- Kulların Fiilleri (Ef'âl-i İbâd).....	22-23
9- Teklîf-ü Mâ Lâ Yütak (Kula Gücünün Üstünde Bir Tek- lifin Yüklenmediği ve Yüklenmeyeceği).....	23-24
10- Şer'î Teklifler Sabittir.....	24-25
11- Müşrik Çocukları ve Kendisine Tebliğ Ulaşmayanların Durumu:	
a- Kendisine Tebliğ Ulaşmayanlar.....	25-27
b- Müşrik Çocuklarının Durumu.....	27
12- Kıyamet Günü Haktır.....	28
13- Müslümanı Küfre Nisbet Etmek.....	28
14- Ölen Kimse Eceliyle Ölmüştür.....	29
a- Ecel Birdir.....	29-30
15- Kabir Azabı Haktır.....	30
a- Kabir Azabının Kısımları.....	30-31
16- Münker ve Nekir Meleklerinin Suâli Haktır.....	31
17- Azap, Nesr, Haşr Haktır.....	32
18- Sırat, Hesap, Mizan Haktır.....	32
19- Cennet ve Cehennem Haktır.....	33-35
Cennetin Kısımları	
a- Sûrî Cennetlikler.....	35
b- Hakikî Cennetlikler.....	35-36
20- Günâh - ı Kebâir İmandan Çıkarmaz.....	36-38
21- Haramı Helal Saymak.....	38
22- Peygamber ve Salih Kimseler İçin Şefaât Sabittir....	38-39
23- İman.....	39-40
a- Hakiki İman.....	40
b- Sûrî İman.....	40
24- İman Artmaz ve Azalmaz.....	40-42
25- Peygamberlerin Gönderilmesinde Hikmetler Vardır.....	42-44

26- Melekler.....	44-45
27- Mi'râc.....	45-46
28- Velîlerin Kerâmeti Haktır.....	46-48
29- Peygamber Ef. den Sonra İnsanlığın En Faziletlisi.	48-50
30- Müslümanlar İçin Devlet Başkanı (İmam) Şarttır....	50-52
31- Hiçbir Kuldan Teklif Düşmez.....	52-53
32- Hiçbir Velî, Enbiya (A.S.)'ın Derecesine Ulaşamaz.	53
33- Sihir, Kâhinin Sözüünü Tasdik ve Ye'îs Küfürdür.....	53-54
34- Dirilerin Ölüler İçin Yaptığı Duada, Onlar ve Kendileri İçin Büyük Menfaatlar Vardır.....	54-55
35- Kıyamet Alametleri Haktır.....	55- 56
a- İsâ (A.S.)'ın Nüzûlü.....	56
b- Mehdi Hazretlerinin Zuhuru.....	56-59
36- İctihad Meselesi.....	59 <sup>Bak II, 56</sup>
a- Vahiy Devri.....	59
b- Vahyin Kesilmesinden Sonraki Devir.....	59-60
37- İnsanın Hâssı Meleklerin Hâssından Daha Faziletli.	60

## SONUÇ

## FAYDALANILAN KAYNAKLAR



## KISALTMALAR

(A.S.)	:Aleyhisselam
a.g.e.	: adı geçen eser
Bkz.	: Bakınız
(C?C.)	: Celle Celâlühü
Ef.	: Efendimiz
Hız.	: Hazretleri
Hk.	: Hakkında
Hş.	: Hadis-i Serif
(K.S.)	: Kuddise Sirruh
R.A.	: Radıyallah-ü Anh
(S.A.V.)	: Sallallahü aleyhi ve Sellem
Vd.	: Ve devamı
Vb.	: Ve benzeri

## - MUKADDİME -

Hamd, alemlerin Rabbi olan Allah (C.C.)'a aittir. Salât ve Selâm, O'nun Mahbubu ve Rasülü olan Muhammed Mustafa (S.A.V.) Efendimize ve OnunÂli ve Ashâbı üzerine olsun.

Dört senelik çalışmanın lezzetini tattırmak istercesine tez almaya mecbur kıldık. Ama hangî konuda meyve verip onunla haz duyacağız ? Bizim kararımız, inanç konularında bir araştırma içine girmeye oldu. Bu karara sevkeden âmil; itikat konularının dinin temel unsuru sayılması ve onun Ehl-i Sünnet mezhebine göre hazmedilmeden hiçbir ibadet ve muamalenin makbûl olmayacağı meselesidir. "İ. Rabbânî (K.S. nin Kelâmî Görüşleri" ni seçmemizin sebebi ise; Dinden ayrı bir şeymiş gibi gösterilmek istenen tasavvufun içine girebilme arzumuzdur. Böylece hem dinin temel unsuru olan itikad sahasına inme; hem de büyük bir mutasavvıfın bu husustaki fikirlerini öğrenme imkânını bulmuş olacaktık.

Bu arzumuz bizi Nakşibendî yolunun Müceddidiye kolunu kuran İmâm-ı Rabbânî'yi örnek olarak almaya sevketti. Bu sayede mutasavvıf ile ulemanın birbirine olan tavrının tesbiti mümkün olacaktı. Bu sebeple, İ. Rabbânî'nin en hacimli eseri olan "mektûbât" ını taramaya başladık. Daha birinci cildini incelerken sôfi-âlim çatışmasının keyfiyeti açıkça ortaya çıkıverdi. Anladık ki iddia edildiği gibi alimle sôfi arasında kayda değer hiçbir çatışma yoktur. Teferruatta kalan bir farklılık vardır. O da keşif yoluyla olmaktadır. İleride daha geniş bir şekilde anlatılacağı üzere bazı mutasavvıfların keşiflerine hata karışmaktadır. Hele hele naslara bağlı kalma konusunda mutasavvıfın gösterdiği titizlik hiç de ulemanın anlayışından geri değildir. Örnek olarak İ. Rabbânî'nin mektubatından bir pasaj almayı uygun buluyoruz.

..."Evlâdım, içerisinde Abdülkerim el-Yemenî'nin (Allah Gaybı bilmez)konusunu ihtivâ eden mektubunuzu aldım...Bu gibi cümleleri duyar duymaz düşünmeyeydüşünmeye ve te'vil\*etmeye mecalim kalmıyor. Bu sözü söyleyen kim olursa olsun . İster Abdülkerim el-Yemenî, ister Şeyhü'l Ekber es-Sâmi olsun. Bize lâzım olan ancak Muhammed el-Arabî (S.A.V.) dir. Biz Füsûs'a değil; Nüsûs'a sarılıyız. Fütühât-ı Me-deniyeye (1) bizim için Fütühât-ı Mekki'den(2) daha kâfidir. Ne Mu-hiddîn b. Arabî, ne Sadreddin Konevî ve nede Abdürrazzâk el-Kâsî dir

1- Hadis-i Nebevî'yi kasdetmektedir.

2- Muhiddin b. Arabî'nin bir eseridir.

3- Mektûbât-ı Rabbânî, I,106-107

\* Te'vil hâlinde bilgi ver.

Fıstıklı 102 a y. buraya yaz. her  
II, 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 852. 853. 854. 855. 856. 857. 858. 859. 860. 861. 862. 863. 864. 865. 866. 867. 868. 869. 870. 871. 872. 873. 874. 875. 876. 877. 878. 879. 880. 881. 882. 883. 884. 885. 886. 887. 888. 889. 890. 891. 892. 893. 894. 895. 896. 897. 898. 899. 900. 901. 902. 903. 904. 905. 906. 907. 908. 909. 910. 911. 912. 913. 914. 915. 916. 917. 918. 919. 920. 921. 922. 923. 924. 925. 926. 927. 928. 929. 930. 931. 932. 933. 934. 935. 936. 937. 938. 939. 940. 941. 942. 943. 944. 945. 946. 947. 948. 949. 950. 951. 952. 953. 954. 955. 956. 957. 958. 959. 960. 961. 962. 963. 964. 965. 966. 967. 968. 969. 970. 971. 972. 973. 974. 975. 976. 977. 978. 979. 980. 981. 982. 983. 984. 985. 986. 987. 988. 989. 990. 991. 992. 993. 994. 995. 996. 997. 998. 999. 1000.

Bu konuyu burada bırakarak çalışma esnasında takip ettiğimiz bazı inceliklerin izahına dönelim.

Çalışmamızda, "İ. Rabbânî'nin bu konudaki fikri şudur" gibi ifadeler yer vermemiz onun kelimada ber ekol olduğu fikrini uyandırmamalıdır. Zira İ. Rabbânî Evhl-i sünnetin itikatta Mâturidî koluna mensuptur. Bunu kendisi açıkça söylemektedir.

İtikâdi görüşlerinin tertibini, kolaylık olsun diye Ömer en-Neseffî'nin Akaid Metni'nin tertibine göre yaptık. İ. Rabbânî'nin delil olarak kullandığı âyetletlerin lafızlarını ve Kur'ân-ı Kerim'de geçen yerlerini mealiyle beraber zikrettik. Hadis-i Şerifleri ise Kütüb-ü Tis'a dan (4) aradık. Bulabildiklerimizi dipnotlarda belirttik. Me'hazı verilmeyen Hş.ler Kütüb-ü Tis'ada bulunmayan hadislerdir. İ. Rabbânî'nin bu hadisleri diğer hadis mecmualarından aldığı muhakkaktır. (5) Ancak bunların bazılarını bulabilmemiz mümkün olmamıştır. Ayet-i Kerimelerde önce sure adı, sonra sûre numarası daha sonra da âyet numarası verilmiştir. (6)

İ. Rabbânî Hz. nin kelâmî görüşlerini almak için sadece Mektûbatı'na müracaat ettiğimizden dipnotları; meselâ, I, 15--II, 39--III, 5 gibi kısaltma ile verdik.

Cenâb-ı Mavlâmızın nusret ve inayeleriyle, Muhterem hocam, Yard. Doç. Dr. Süleyman Toprak bey'in delâlet ve ihtimamlarıyla bu çalışmaya neticelendirmeye çalıştık. Arzumuz odur ki Cenâb-ı Hak; büyük gayret ve emeğin mahsülü olan şu ufacık eseri Rızâ-i Bârî'sine muvâfık ve Ümmet-i Muhammed'in evlâdına faydalı kılar.

O ne güzel Mevlâ, O ne güzel Nasîr'dir. Tevfik ve hidayet yalnız Ondan'dır.

\* مآخذ الحديث في كتابه

- 
- 4- كتب نسخة: Buhâri, Müslim, Tirmizî, İbn-i Mâce, Ebû Dâvud, Muvatta, Nesâî, Dârimî ve Müsned dir.
- 5- Zaman zaman Kütüb-ü Tis'anın haricindeki hadis ve eserlere müracaat ettiği dipnotlarda gösterilmiştir.
- 6- Meselâ Âl-i İmrân, 3/82 şeklinde.

\* Mâhâli Kütübü

1- Neseb ve Doğumu:Buraya düzelt : 212 L. 1124  
başındadır.

İ. Rabbâni, pak ve berrak bir nesebin sahibidir. Mebde' ve Meâd resalesinin başındaki beyanına göre nesebi, yirmisekizinci göbekten Hz. Ömer (R.A.)e ulaşmaktadır. Ayrıca Mektubatının I, 107 ve III, sahifelerindeki ifadeleriyle bu durum anlaşılmaktadır. Ehl-i Beyt mahabbeti ile kavru lan ve bu sevginin hüsn-ü hâtimeye sebep ola cağına inanan(7) babası Şeyh Abdü'l Ehad, daima seyahat eder, diyar diyar gezerdi. Hindistan'ın meşhur kasabalarından Seknerek'de, ilim yaymak ve makbûl ameller yapmak için bir müddet kaldığı esnada sâliha bir kadının: "Kendi kucağamda terbiye edip büyüttüğüm ifşet ve ismet cevheri kardeşimi nikâhınıza kabul ediniz" istirhamı neticesinde evlendi.(8)

(Skendere)

Seknerek'den Serhend kasabasına göçtü. İşte burada Ahmed (İ. Rabbâni) 1563 h. 971 senesinde aşura günü dünyaya geldi.(9) Babası Şeyh Abdü'l Ehad geride yedi oğul bırakarak seksen yaşında iken h. 1007 senesinde bu kasabada vefat etti.(10) <sup>ak</sup>

Kardeşlerinin hepsi faziletli ve âlim kimselerse de içlerin den en temâyüz edeni Şeşh Ahmed'tir. Hocası Muhammed Bâkîbillah'ın "Serhend'ten gelen, birkaç gün beraber kaldığım Seyh Ahmed'te bambaşka haller gördüm. Akrabası ve kardeşlerinin hepsi de pırlanda gibi âlim yiğitler! Birkaçı gelip dua istediler. Hapsinin ne kıymatli cevherler olduklarını anladım."(11) ifadesi buna işaret etmektedir.

Buraya Berakât 220 deli notu (lavne et!

Günden güne ziyâsı parlayan bu nâdide sahsiyete hayranlık duyanlar artmaya başlamış, asırların en büyük âlimi ve mutasavvıfı bilinen O Zât'ı pek çok lâkaplarla anmışlardır. Efdal-i Fukaha, Ulemâ-i Râşihîn, Mâvs'ül Vâsılîn, Kutb-ül A'zam, Mürsid-i Kâmil ve Müceddid-i Elf-i Sâni bunlardan bazılarıdır. (12) Bu isimler hakkında Küşeyrî risalesinden baharlar var (dâif notta) ve Ahleri kabîrden ligaten... Kere isim geçen Zevâit hâkida

7- Berakât, 113, Muhammed Hâşim Kışmî, Terc. A. Faruk Meyan (Zübdetü'l Makâmât, İ. Rabbâni) Berekat yay. İst. 1980, Beşinci baskı

8- a.g.e., 117

9- Rehber Ansiklopedisi, Türkiye Gazetesi, VIII, 138, İstanbul

10- Berakât, 112-113

11- a.g.e., 136 (139) bu cümleyi tam olarak naklet.

12- Yeni Türk Ansiklopedisi, VIII, 3162, Ötüken, İstanbul 1985

İki sene İ. Rabbânî k.s. hâzırda ve seferde hiç ayrılmadan hizmetinde bulunan çok yüksek bir mürşiddir. Berakât, 9

\* Buraya, Mektubat II, 13 in kenarındaki hadisi yaz.

Ahmed Fârukî kednisinden sonra, birisi eserler, diğeri evlatları olmak üzere iki harika bırakmış ve doğduğu yer olan Hindistan'ın Serhend kasabasında 1624 , h.1034 senesinde dâr-ı bekâyâ hicret etmişlerdir(13) Bu hârikalarından oğulları şunlardır:

- 1- Hâce Muhammed Sâdık
- 2- Hasenü'r- Rahme Şeyh Ahmed Saîd
- 3- Urvetü'l Vüskâ Şeyh Muhammed Ma'sûm
- 4- Muhammed Eşret (süt emerken vefat etmiştir.)
- 5- Muhammed Ferrûh (onsekiz yaşında iken vefat etmiştir.)
- 6- Muhammed İsâ (sekiz yaşında iken vefat etmiştir.)
- 7- Muhammed Yahyâ Hubbî

Bunlardan Şeyh Ahmed Saîd ile Şeyh Muhammed Ma'bûm, Babasının vefatından sonra O'nun makamına kâim olmuşlardır.(14)

## 2- Mezheb ve Mesrebi:

İmâm-ı Rabbânî'nin amelde mezhebi Hanefî'dir. Birçok mektub da ve bilhassa Mebde' ve Meâd risâlesinde İ. A'zam hazretlerinin kemâlât ve ruçhâniyetlerinden bahsetmiştir.(15) Ayrıca kıymetli talebelerinden olan M. Hâşim Kişmî'nin "Bazen İ. A'zam Hz.î bir tarafta, İmâm Meyn hazretleri diğer tarafta olsa, Fetvâda İmâm Meyn Hz. nin kavli üzere olsa İ. A'zam Hz. ne hürmetle Onun sözü ile amel ederdi(16) sözünden anlıyoruz. Yine aynı talebesi, Şeyhinin daima isteyerek imamlık yaptığını görüp sebebini merak eder. Üstazı, imamla birlikte fatihaneler okunup okunmadığını mezhebler arasında kıyas ederve imamlıkla her ikisini de birleştirmiş olacağından imamlığı tercih ettiğini beyan eder(17) İ. Rabbânî, mezheb imamlarını taklit etmede bütün müslümanları müsâvi görmektedir. Hatta velîlerin avamdan bu hususta farkını, sadece keşif ve ilhamla ayırır.(18)

Amelde mezhebi Mâturîdî'dir. Cenâb-ı Rasûlullah mâna' aleminde İ. Rabbânî Hz. için: "Bu vakitte sen kelâm müctehidlerindensin(19) bu yurmuştur. Bu salahiyetin mahsülü olarak itikadda mezhepleri tahlil etmiştir. "Bu tahlil neticesinde bu Fakîr Mâturîdî ve Eş'arîler arasında

13- Hadikatü'l Evliya, 98 Hocaşâde Ah. Hilmi, Osmanlı yay. İst. 1979

14- Rehber Anskl. VIII, 138

15- Hadikatü'l Evliya, 98

16- Bkz. Mektûbat I, 377/ II, 94/ III, 3-33 ve Mebde' Meâd ris. 89

17- Berekat, 223

18- a.g.e., 211

19- Mebde'-Meâd, 90

Mebde - Meâd, 2. Bu dipnotun konduğu yerde, Mebde - Risâlesindeki İ. A'zam Hz. ve mezhebini öven sözlerini yaz.

nizaa sebebiyet verenve vermeyen kelâmi meselelerin tamamında has ve mahsus olanları görüyor. Her ne kadar savab işin başında Eş'arî tarafında ise de firaset nuru ile bakıldığı zaman hak olanın Maturidî tarafında olduğu açığa çıkar. Maturidî ve Eş'arîler arasında (ondört)\* yerdeki) muhalefete sebebiyet veren meselelerde sünnete ittibasının kemali sebebiyle hak yine Maturidî tarafındadır. Bu sünnete tâbi olma şânı diğerlerine nasip olmamıştır". (20) sözü ile itikadtaki mezhebinin Maturidî olduğu yakinen zâhir olmaktadır.

Türkistanlı (yaşadığı bölge bugün Afganistan sınırları içindedir) arap mutasavvıfı olan (21) Efdal-i Fukâha İ. Rabbânî; Kâdirî, Sühreverdi, ve Çestî tarikatlerinden feyz aldı. Onyedî yaşında babası tarafından bu üç tarikatten içazet verildi. Halife oldu. Bu arada Nakşibendî yolunda yazılmış kitaplar okuyordu. Babasının vefatından bir sene sonra (1008) hacca gitmek üzere yola çıktı. Delhi'de Nakşibendî yolunun büyüklendinden Hâce Bâkibillah ile görüştü. İkibuçuk ay burada kaldılar. (22) böylece Nakşî yoluna girmiş oldu. İkibuçuk ay burada kalmaları zarfında onu yetiştiren üstazı tam bir içazet vererek ve has talebelerinden çoğunu da onun hizmetine tahsis ederek Serhend'e binlerce makam ve mevkî ile geri gönderdi.

Bâkibillah'ın üstâzı olan Hz. Mevlâna Emkengî; Bâkibillah'ın İ. Rabbânî gibi bir azizle karşılaşp şerefleleneceğini ve sereflendireceğini "Hindistan'a gidiniz orada bir aziz meydana gelecek bütün dünya onun nuru ile dolacaktır. Hatta siz de ondan nasibinizi alacaksınız" sözüyle mejdelemiştir. (23)

Bu sebeple İ. Rabbânî hz.i, üstazı Bâkibillah vefat edinceye kadar dört beş defa Delhi'ye ziyaretine gitmiş ve o da talebesini ziyarete gelmiştir. Birbirlerine gelemedikleri zaman da kemâlat ve manevi rütbelerini, hocasına hocasının emriyle bildirmiştir. Bu mektupların yirmi tanesi Mektubat'ın ilk cildinde yer almaktadır. (24)

Nakşibendî tarikatının kolu olan Müceddidiye tarikatının kurucusu olan İ. Rabbânî, (25) Nakşî yoluna Şeyh Abdü'l Bâki-i Kâbilî; Kadi-ri tarikatine, İskender Kuhenlî Çestiye ve Sühreverdi yoluna da babası vasıtası ile girdi. Bu dört tarkatten başka Şatariyye, Bedâriyye,

20- Mebde' Meâd, 90

21-Yeni Türk Anskl. VIII, 3162

22- Kışmâ, 131

23- a.g.e., 138 vd.

24- Geniş bilgi için bkz. Kışmâ, 129 vd. Mektubat, 1, 8-29 arası

25- Tasavvuf, 246 İz Mâhir, Tüldav 3. Baskı

\* Bu ihtilaf yerlerini yazınız.



Kiberûye v.s. nice tarikatlerin herbirinden, babası Abdü'l Ehad vasıtasıyla istifade ve istifâze etmişlerdir. Nakşî silsilesinin 23. halkasını teşkil etmiştir.(26)

### 3-Üstazları: \*

İlk tahsiline babasında başladı. Kızazamanda Kur'an-ı Kerîmi hıfz etti. İlimlerin çoğunu babasının huzurunda, bir kısmını da zamanın en büyük âlimlerinden aldı. Bazı akîl ilimleri Siyalkut şehrinin meşhur âlimi Mevlâna Kemâlf Kışmîrî'nin hu zurunda okudu.

H2. Ali R.A. den ilmi-i Cedidini aldı (1)

Bazı hadis kitaplarını Haremeyn mühaddislerinden olan şeyh Yakup Kışmîrî den ikmâl etti. Kendi muhlislerinden olan Âtim-i Rabbânî Kadî Behlül'den Tefsir-i Vâhidî, Basît ve Vasît ve Esbâb-ı Nüzûl gibi; bütün müellifleri ile Kâdî Beyzâvî tefsirini, Mihhâcû'l Vüsûl, Gayetü'l Kusvâ, İmâm- ı Buharî'nin Sahihini sülasiyet ve âdâp, Mişkât-ı Tirmizî Şemâil-i Tirmizî, Suyûtî'nen Câmî- Sağîrini, Şeyh Saîd Busayrî'nin Kaside-i Bürdesi'ni tahsil etti.(27) Ayrıca Kadî Behlül-i Bedahşî'den de icâzet almıştır.(28)

Kendisine Manevî ilimleri ilk kazandıran üstazı süphesiz, Babası Şeyh Abdü'l Ehad'tır.<sup>(2)</sup> Daha önce de zikredildiği gibi İb Rabbânî'nin (K.S.) olgunlaşması Nakşî büyüklerinin kucagında olmuştur. Üstazı Baki-billah, bir çok talebesine himmet ve teveccüh etmesini isteyebilecek duruma gelmiştir. <sup>7446 (Berakat) dan ilave eder</sup> Ondaki kabiliyet ve istidatı sezen hocası, muhaddislerin kendi talebelerinden hadis almaları gibi, talebesi olan İ. Rabbânî'den bazı haller almak istediğini kendisine bildirmiştir. <sup>berakat fon 146 sh. 2. ve 3. notu ekli</sup> İ. Rabbânî bu durum karşısında, tevazu sebebi ile hocasından özür dâlemisse de üstazının ısrarı emir halini alınca dua ve teveccüh etmiştir.(29) Buna rağmen İ. Rabbânî (K.S.) ikibuçuk ayda kazandığı bu yüce makamını hocasının oğullarına yazdığı itikadî konuları hâvî mektubunda" Nakşî yolunun elf bâsını babalarında öğrendiğini ifade etmektedir.(30)

### 4- İlmi Yönü:

قصر على البوائق

İ. Rabbânî ilk tahsilini babasında okuyup, arapçayı öğrenmiş, küçük yaşında Kur'an-ı Kerîmi hıfzetmiştir. İlme olan istiyakı Küçük Ahmed'e bazı ilimlere ait küçük risaleleri ezberletmiştir.

(1) Mebde' 7 - Manevî Üstazlarını yor.

(2) Mebde', 7

26- Hadikatü'l Evliya, 95-96

27- Kışmî, 119-120

28- Rehber Anskl. VIII, 138

29- Kışmî, 145-146 <sup>(\*) 142</sup>

30- Mektubât, I, 260

\* İlk paragrafa üstazlarına olan hürmetin kemalini Berakat, 144 1. ve 2. paragrafında alarak ilave et.

"Şüphesiz İb İ. Rabbânî, k.s. 'Berakat' ulvî makamlara, üstazlarına hürmetin nihayetsizliği ile olmuştur... gibi... Kera Mebde' 102-111/112 ilave et. Kera Berakat 149 un ilk paragrafı

Daha sonra Siyalkut şehrine giderek Fizik, Kimya, Biyoloji, Matematik vb. aklî ilimleri Mevlana Kemâleddin Keşmirî'den gayet iyi bir şekilde okumuştur. Fen bilgileri üstünde yaptığı açıklamalar ve ilimlerin mütahassıslarını hayrette bırakmıştır. Meselâ eletronların., çok hızlı dönüşlerinden dolayı atomların içinde ve böylece maddelerin dolu sandığını, halbuki boş olduğunu ilk olarak o açıklamıştır.(31)

Edebiyeta çok meraklı olup, fesahatı, belâgatı, çabuk kavrayışlığı ve zakâsının üstünlüğü herkesi hayrette bırakır.(32) O, mektuplarında anlatılması zor olan mevzuları, değişik beyitlerle ifade etmeyi benimsemiştir. Arapçaya tam vâkıftır. Birinde noktasız bir ibareyi tahlilden bôcre kalan kardeşi Feyz, ağabeyine götürmüştür. Onun kısa bir sürede kendisinin istediğinden daha güzel izah etmesi karşısında hayrete düşmüştür.(33)

Fıkıh meselelerinde ilimleri genişti. Her meseleye ânında cevap verebilecek durumdaydı. Usûl-ü Fıkıhda da tam bir maharet sahibiydiler. Asr-ı Saadetten uzaklaşıldığından, bidatlerin çoğaldığını, hangi fetva ile amel edilip hangisinin red olunduğunu öğrenmeleri için talebelerine mütealeayı tavsiye ederdi.(34)

Tefsir ve hadis ilimlerinde de otorite sahibidir. Seyhü'l İmâm Abdurrahmanb. Abdülkerim Biddîkî Sâvici, kendisine hadis isnadı için icazet verdiğini söylemektedir.(35)

Mânevi ilimlerindeki kemalatının en canlı şahidi Mektûbat ve Meâde' ve Meâd risalesidir. Bu sahadaki ilimleri ve sırları üç grupta toplanır.

1- Hiç kimseye açmayıp sadece kendisine mahsus olanlar. Bu gruptaki sırlarının varlığı bazı mektuplarında imâ ile anlaşılar. O sırlarını her hâl-ü kârda örtmeye çalışır.

2- Hususî, seçilmiş kimselere açtıkları sırlar.

3- Marifetlerin isteyenler, bilumum soru soranlara ve talebelere açtığı sırlardır.(36)

31- Rehber Anskl. VIII, 138

32- a.g.e., 148

33- a.g.e., 138 → Bu paragrafı Berakât, 125'e değiştirdi

34- Kişmî, 123\* - 202

35- a.g.e., 197

36- a.g.e., 121 Mektubat I, 2 belâğat ile intibâat kuranak genelle izahat ver.

4 I. 267. Mektûb dan izahlar ver!



Ahmed-i Fârûkî, tasavvufi ilimle şeriat hükümlerinin isbat edilemiyeceğini, hükümlerin isbatının ancak edille-i erbaa ile blabileceğini söyleyerek, velayet sahiplerinin keşf ve ilhamlarının farz ve sünneti isbat edemediğinden, müctehidlerî taklid edmeleri gerektiğine kalldır. (37)

#### 5- Talebeleri, ders Usulüve Eserleri:

Kavsü'l Vâsılîn İ. Rabbânî, Üstazından icazet aldıktan sonra kemal ve ikmalinde tereddüde kapılır. Bu tereddüdünü tesbit eden Şeyhi, bu yolda tereddüdün olmamasını söyleyerek emrine uymasını bildirir. Bu emirle tarikatı talime başlayan İ. Rabbânî bira ara tekrar kendi ilmini eksik görür. Talebelerine bu durumu açarak ders halakasını dağıtmak istemişse de kendisinde gördüğü eksiklikleri Cenab-ı Hakkın vermesi ile talebe yetiştirmeye devam etmiştir. (38) Hele hele ömürlerinin sonuna doğru taleberine ilim tahsilini ısrarla emreder. Bir mektubunda, irşat makamından inzivaya çekilmeye meyl etmesinin esasını sohbetlerine devam edenlerin, gösüne aslan ve kaplan gibi görünmeleri teşkil eder. (39)

Talebelerine; Beyzavi tefsiri, Sahih-i Buhari, Mişkât-ı Mesabih Avarifü'l Meârif, Pezdevî, Hidaye ve Şerhi Mevakıf gibi bazı dini kitapları ders kitabı olarak okutmuşlardır. (40) Talebeleri ile ikindi ve sabahleyin meşkul olurlardı. Talebelerine fıkhi ısrarla teşvik eder; Asr-ı Saadet güneşinden uzaklaşmanın verdiği zulmet içerisinde Sünnet-i seniyyeye tam bağlanmaların ve bidatlerden uzak durmalarını tavsiye etmiş, bunu yegayne kurtuluş yolu olarak görmüşlerdir. (41)

En Seçkin Talebeleri: Babasının sağlığında vefat eden büyük oğlu Muhammed Sadık: yüksek haller, güzel ahlak ve temiz amel sahibi olan Muhammed Safî; akli, nakli ve tasavvuf bilgilerinin mütehassısı, babasının sırdaşı olan üçüncü oğlu Muhammed Ma'sûm Fârûkî dir. Oğullarından başka Mir Muhammed Numan, Tâhir-i Lâhorî, Şeyh Bedfüddîn Nur Muhammed Puntî, Hamid Bengalî, Şeyh Müzemmil, Tâhir Bedahşî, Mevlana Ahmed Berkî Mevlana Kasım Ali, Mevlana Yusuf Semerkandî, Mevlana Salih Gulabî, Züb-detü'l Makamat (Berekat) kitabıyla İ. Rabbani'nin hal tercemesini yapan Muhammed Hasimî, Kişmî gibi binlerce talebe yetiştirmiştir. (42)

Talebelerini, (ehl-i sünnet akâidî malzeme olmak üzere) halkı mahirane ellerinde mücevherler olarak işlemeleri için civar beldele-

- 37- Kişmî, 233 <sup>143-144</sup>
- 38- a.g.e., 217 ve Mektubat, I, 335
- 39- Kişmî, 140 <sup>142</sup>
- 40- a.g.e., 148
- 41- Mektubat, I, 183
- 42- Rehber Anskî. VIII, 145

göndermiştir.

Müceddid-i Elî-i Sâni, Delhî'de Nakşî tarikatından iki-<sup>25</sup> üç ay içerisinde içazet aldıktan sonra, hocası tarafından memlekedine irşat için tekrar göndermiş, talebesinden çoğunun yestîştirilmesini de ona bırakmıştı. Bu sebeple onun asıl vazifesini talebe yetiştirmek teşkil etmiştir. İ. Rabbani, talebeleri yanında, Üstazı Muhammed Bâkibillah da dahil olmak üzere O'nun marifet ışığı etrafında pervane gibi toplanan zamanının büyük alimlerinden birçoğunun tekemmülü ile meşgul olması(43) kendisinin tamamen eser yazmasına mâni olmuştur.

Buna rağmen eserleri az değildir. Hele hele eserlerinde temas ettiği dakik mevzular... Bu ince manaları Rahmanî ilhamlarla yazmış ve yazdığı bu marifetlerde şeytanın eserlerinden bir leke bile olmadığını(44) bizzat kendisi ifade temektedir. Kıymatlı müridi Muhammed Kışmî, ilimlerinin çok olarak yazılmasının sebebinin:

" 1- Peygamber Ef. in mâna aleminde; kendisine "Kelam ilminde müctehitsiniz" buyurmaları(45)

2- Hz. Ali (R.A.)in "Sana semavat ilimlerini öğrenmek için geldim " buyurmaları.

3- Bütün yazdıklarını Hz. Mehdi'nin okuyacağını ve <sup>makbûl</sup> bu-  
lacığını bildiği için" <sup>Bu maddeyi aynen geçir.</sup>

4- <sup>4-5-6-7-8-9-10-11-12-13-14-15-16-17-18-19-20-21-22-23-24-25-26-27-28-29-30-31-32-33-34-35-36-37-38-39-40-41-42-43-44-45-46-47-48-49-50-51-52-53-54-55-56-57-58-59-60-61-62-63-64-65-66-67-68-69-70-71-72-73-74-75-76-77-78-79-80-81-82-83-84-85-86-87-88-89-90-91-92-93-94-95-96-97-98-99-100</sup> olmak üzere üç madde halinde zikretmektedir. (46) <sup>Berakât 234'de</sup>

Ekserî mutasavvıflarda görüldüğü gibi, önce kendi nefislerinin tasfiyesi, sonra da bağlılarının ikmal ve tekkiyesi ilk vazifeleri olmuştur.

1- Mektûbat-ı Rabbânî: Başta etrafa, irşat için gönderdiği talebelerine tavsiyeler ve şanını duyanların niza götüren meselelere cevap sadedinde yazdığı eseridir. Bu eseri, tasavvufî, itikadîvefıkî konuları muhtevîdir. Bu mektuplar; talebesi Yâr Muhammed el-Cedidü'l Bedahşî

43- Eshab-ı Kiram, 153 Ahmed Faruk, İhlâs yay. III. baskı İst.1986

44- Mektûbat, I, 216

45- Mebde'-Meaâd, (Mektubat II. 90 kenarında) : Bu hadise(mükaleme) mâna aleminde cereyan etmiştir. Her ne kadar ilham yolu ile elde edilen ilim ve marifet başkalarını inanmayı zorlamaz ise de sahîni için ilim sebebidir. Bu sebeple bu hadisi hadis mecmualarında bulmak mümkün değildir.

46- Kışmî, 241- 5. baskıda 243.

(I. cild),<sup>(47)</sup> Çakır el-Hasânî (II. cild)<sup>(48)</sup> ve Mir Berzek el-Bedahşî (III.)<sup>(49)</sup> tarafından cild olmak üzere üç cild halinde toplanmıştır. Ciltlerin tasnifi bazı inceliklerle teşekkül ettirilmiştir. Birinci cildi, şariat sahibi enbiyanın adedine ve Eshab-ı Bedr'e uygun olması için 313 mektupta tamamlanmıştır. (50) İkinci cildinde 99 mektup olup Esmâ-i Hüsnâ'ya muvafıktır. (51) Üçüncü cildi ise yüzondört mektubu hâvi olmakla Kur'an-ı Kerim'in süre adedine mevafık olmuştur. Dördüncü cilde başlamış iken İ. Rabbânî hz.i irtihal etmiştir. Dördüncü cilde ait ondört mektup da III? cilde eklenmiştir. (52)

Aslı Farsça olan Mektubat, Muhammed Murad Kâzanî Mekki tarafından arapçaya Dürretü'l Mekkûnât ismi ile çevirilmiş, 1894 (1316) yılında da basılmıştır. Bu eserin off set baskısı İstanbul'da iki cilt halinde yapılmıştır. \* Daha sonra Fazilet Neşriyat tarafından müteaddit defa aff-set baskısı yapılagelmiştir. Kısmî'nin beyanı üç ciltte beşyüz kırk mektup ise de elimizde mevcut olan İstanbul offset baskısında beşyüz otuzdört mektup vardır. Aradaki ihtilaf sebebi olan altı mektup, arapçaya çevrilirken bazı mektuplara ilave edilmiş olabilir. Mektubatın türkçe çevirileri mevcuttur. Bunlar: 1- Osmanlıcasını <sup>(terceme)</sup> yaz. Mostekimî'de Süleyman Ef.

1- Birinci cildi, "Müjdeci Mektuplar Tercemesi" adıyla terceme edilerek İhlas yayınevi tarafından yayınlandı. Yine I. cildi Hilmi Işık, metnin aslına uygun olmayan bir şekilde terceme etmiştir.

2- Abdülkadir Akçiçek, "Mektûbat-ı Rabbânî" adı altında üç ciltini de metne bağlı kalarak terceme etmiştir. Bu eser Çile Yayınevi tarafından İstanbul'da 1978'de neşredilmiştir. D. Baskısı 1986'da yapılmıştır.

3- II. ve III. ciltten alıntılar halinde 108 madde olarak "Tam İlmihal Saadet-i Ebediye" ismiyle de bir kitap neşredilmiştir. Kim tarafı tarafından?

2- İsbât-en Nübüvve: Onsekiz yaşlarında iken yazdığı bu eserinde Peygamber ile Fîzozofların farkını kesinlikle ayırır. Nübüvvetin kesinlik arkeden delillerle isbat eder. (53) 1974 senesinde off-set usulü ile İstanbul'da basılmıştır. "Peygamberlik Nedir?" adı altında türkçeye kazandırılmıştır.

3- Redd-i Şia (Revâfız): Kendi muhîtindeki şîi canlılığın temâyüz

47- I, 6

48- II, 2

49- III, 4

50- II, 2

51- III, 3

52- Kısmî, 244-254-252

53- Eshâb-ı Kiram, 147

\* Rehber Anskl., 142, VIII

Berkât 146-48 arasında Haşşâ'nın yazdığı halde bu eserden bahsediyor onun ismi olan "İsbât-ı Nübüvve" diye yazıyor. (Bu risaleyi İ. Rabbânî'nin yazdığıdır ancak bu II eserinden başka bir risale - tahakkuk edilmiştir. isimlendirilmiştir) eserlerinden biri de olabilir. Berkât 146

etmeye başlaması üzerine <sup>Arapça ve Farsça olarak</sup> kaleme almıştır. Bu eserin Türkçe tercemesi "Hak Polun Vesikaları" kitabında bir bölüm olarak konmuştu r. Bu eserinde bir beytin burada zikrini uygun buluyoruz.

"Korkarım şu kavme ki dert çekene gülerler

İşin başı, imanı atıp küfre giderler."(54)

4- Risâle- i Tehlîliye: Fesahat ve belâğat yönünden çok kıymetli olan bu eserine arapça ve farsça olarak yazmıştır. (55)

5- Mebde (Meâd Risalesi): Kendisine bahşedilen ulvî mertebelerinden ve halli müşkil olan bazı ince meselelerin izahına yer verilir. Mektûbat'ı Rabbânî'nin II. cildinin kenarında basılmıştır.

6- Adâbü'l Mürîdîn: İsminden de anlaşılacağı üzere Mürşid- mürîd arasındaki münasebetlerde dikkat edilecek hususlardan bahseder.

7- Ta'liku'l Avârif:

8- Şerh-i Rubâiyât-ı Abdülbâki: Üstâzının tevhid mevzularını münderiç olan rubailerinin şerhi durumundadır. (56)

9- Meârif-ü Ledünniye:

12- Cezbe ve Sülûk Berhât, 251

10- Mükâşefât-ı Gaybiyye: (57)

11- Risâletü'l Ulûm'et- Tevhîd: Şeyhinin bazı rubailerinin izahını isteyen Mevlana Muhammed Emin'e yazmıştır. Bir nüshasını da Abadan'daki bağlılarının istifadesi için onlara göndermiştir. Bu risalenin muhteviyatı, vahdet-i vücud konusunda ulemanın söylediklerine, mutasavvıfların görüşlerini tatbikten ibarettir. (58)

Onun eserleri, başkalarının sözlerini kendine has bir sıra ile toplayıp yazmaktan ibaret olan te'lif değildir. Otamamen kendisine bildirilen ilimleri, esrarı, dereceleri yazmak ve izah etmekten ibaret olan tasnif sınıfına dahildir. İsterse bu malûmatlar keşf ve ilhâm-ı Rabbânî yolu ile olsun. Eserlerinde nadiren ve zarurî olarak başkalarının sözlerine ve nakillerine rastlanmaktadır. ((59)

6- Vefatı: Bu meşhûr Berhât, 300-310'dan beri bilhassa 302'de beytin olduğu yer kâsâd makamının ferâsetinden hareketle notuna kaydedilmiştir. Çeşitli yönleriyle ele alıp tanıtmaya çalıştığımız bu nadide

Vefatı hakkında pek çok bilgiyi Mevlana Berhât'ta sâhibi yazmıştır. Bir Risâle Berhât 315

54- Kismî, 123 (Üç halifeyi tekfir eden ve Ehl-i beyte dil uzatan Şifler hakkında söylenmiştir.)

55- a.g.e., 121

56- Mektûbât, I, 224

57- Rehber Anskl. VIII, 146

58- Mektûbât, I, 224

59- Kismî, 217

sahsiyet 1034 hicrî senesinde(m.1624) Safer ayının yirmidokuzuncu günü (salı) kuşluk vaktinde Hakk'ın rahmetine kavuşmuştur. Her konuda kendisini Rasûlullah Ef. (S.A.V.) e tâbi kılan bu Zât, ölümü itibarıyla da O'na mütabeat etmiştir.(60)

Ömrünün son senesi olan altmışüç. yaşında humma hastalığına yakalanmış, almışüç gün de böylece yaşamıştır. Gassal yıkamak için elbisesini soyunca, namazda olduğu gibi ellerini göbeğinin altında hal-ka yapmıştır. Yıkama fahtasına yatırılırken de tebessüm ettiği, talebesi olan M. Kışmî tarafından ifade edilmektedir.(61)

#### 7- Şöhret ve Tesiri:

İ. Rabbani, marifet ve ilmindeki rûsûh ve kemâli edebi ile büyük bir şöhrete kavuşmuştur. Vücudunun en ücra kısmını dahi hizmete adanması, Ona Allah (C.C.) huzurunda da kulları yanında da emsalsiz bir derece kazandırmıştır. "Neseb ve Doğumu" başlığı altında zikrettiğimiz gibi muasırı olan âlimler onu pek çok lakapla senâ ile anmışlardır.

*→ Bu cümleyi kendin kur ve bu me'hari alkan! yerne Berekât, 224 4. paragrafı eldel.*  
Peygamber Ef. in irtihallerinde bin sene sonra Hindistanda insafzıca iman ehline saldırılmış, Cenâb-ı Hak da bu korkunç saldırıya İ. Rabbânî ile bertaraf etmiştir. Bu iş 10 zâtın kitapları, mektupları ve ehl-i sünnet hazinesiyle tezyin ettiği binlerce talebesi vasıtasıyla halkı gafletten uyandırmakla olmuştur.(62)

Ayrıca bunda en büyük unsur, Cenañ-ı Hakk'ın hususi nimet ve ihsanlarıdır. Bu nimetler, Peygamber Efendimize ve Âline olan sevgisinin semeresidir. Zira o sünnet yolundan başka kurtuluşa götürecek hiçbir yol tanımamaktadır.(63)

*→ Bu cümleyi kendin kur ve bu me'hari alkan! yerne Berekât, 224 4. paragrafı eldel.*  
Zâhiri ve manevî yönden elde ettiği şöhretin kemâlinin kaynağı, Pey, Ef. e tâbi olması ve verasetledir.(64) Ona göre şeriade yapışanlar marifet sahibidirler. Şeriade yapışmaları ne kadar çok olursa, marifetleride o kadar çok olur. Bozuk düşüncelilerde marifet gibi görülen şeyler aslında istidraçtır. Şeriatin beğenmediği bütün haller zındıklık, ilhad ve sapıklıktır.(65)

İ. Rabbani, ikinci binin yenileyicisi olmasından dolayı, müslümanların zayıf düştüğü; küfrün, sapıklığın, zulmetin, felsefecii-

60- Kışmî, 302-303

61- Geniş bilgi için bkz. Berekât, 302 vd.

62- Mektubat Terc. Işık, H.Hilmi, 3 Hakikat Matbaası, İst. 1981

63- Sünnete uyma konusunda geniş bilg. için bkz. Mektubat, II.164-193.  
mektuplar

64-Berekât, 191

65- a.g.e..234



lerin her tarafı kapladığı bir devirde yüzlerce kâfirin müslüman olmasına sebep olmuştur. Çok sayıda fâsık vefâcir, onun güzel hallerini görerek ve sohbetleri sayısında tevbe ederek sâlih bir müslüman olmuştur. (66) Uzakta ve yakında birçok kimseleri rüyasında iken huzur ve sükuna erdirmiştir. (67)

Diğer mürşitler gibi oda dinimize hizmet esnasında pekçok müşkilatla karşılaşmıştır. İnanç esasları bozuk olan Şianın sapıklıklarını Redd-i Şia (Revâfiz) risalesi ile gözler önüne serince Hindli şiiiler zamanın sultanı Selim Cihangir'e şikayet etmişler, Sultan da oğlu Şah Cihan'ı, İ. Rabbani ve talebelerini öldürmek için yollamıştır. İ. Rabbani aklî ve naklî delillerle ikne edince, Şah Cihan bu izahlardan müteessir oldu. Onu ve talebeleri affederek onlardan özür diledi. Ancak aynı grup hemen her devirde rastlandığı gibi "Onun taraftarları çoğaldı. Onun serbest bırakılması karışıklık çıkarır iddiası ile tekrar şikayette bulundular. Bunun üzerine memleketin en sağlam ve en korkunç kalesi olan Güvelyar'a hapsedildi. (68) Kaledeki iki-üç senelik çetin haytı esnasında bağlılarından devalmı isyan etmek için teklif almışsada her defasında bu taklifi reddetmiş ve Sultana hayır dua etmiştir. (69)

Bütün bu sıkıntıları ve çileleri paşpese gelen nur dalgaları olarak bulduğunu ifade etmiştir. Tıpkı Aşık İbrahim Tennîrî'nin:

"Hoştur bana senden gelen

Ya hil'at-ü yahut kefen

Ya taze gül yahut diken

Kahrın da hoş lütfun da hoş" olgunluğu içinde... (70)

İ. Rabbani kurtuluşun şu üç şık ile mümkün olacağını belirtmektedir.

- 1- Birinci planda seriat-i Mustafa'ya tam uymanın gereği olarak itikadî ehl-i sünnete göre düzeltmek
- 2- İnanç esaslarını ehl-i sünnete göre düzeltiltikten sonra, ibadet etmek ve onunla ilgili ilimleri öğrenmek. Öğrendiğiyle ihlaslı bir şekilde yaşamak.
- 3- Bu iki maddenin dışında ahlakını düzeltmek. Bu işi güzelce yapabilmek için de tasavvufî hayat yaşamak. (71)

Burayı biraz genişlet!

66- Berekat, 212

67- Geniş bilgi için bkz. Hadikatü'l Evliya, 99-100

68- Mektûbat, III, 10

69- Rehber Anskl. VIII, 141

70-Tasavvuf, İz Mahir, Türedav, III. Baskı ( sahife:24)

71- Mektûbat, I, 71 - II, 89 - III, 45-58

İ. Rabbaninin şahsiyetini tevâzuu şekillendirir. Bu kadar çok mânevî ikram ve ihsanların Allah'dan olduğunu, ulaştığı makamlara hep Cenâb-ı Hakk'ın ulaştırdığını söyler. Üstazı, Muhammed Bakibillah'a gönderdiği mektuplarında bunu "götürüyorlar, getiriyorlar" i-baresiyle ifade eder. (72) *tevâzuuna ilaveler yap.*

*İ. Rabbanî bu ne bahsedilen mânevî nimetlerin bir kısmı Berekat'da 159-196 arasında 44 madde*  
Müceddid-i Elf-i Sâni hakkında şunu açıkca söyleyebiliriz. O *şöhrâk beyan*  
Hindistan beldelerinde doğmuş güneştir. Şuasını Nur-u Muhammedî'den alı  
Müsbet ve mânevî ilimlerdeki yücelgi ile bu ehl-i sünnet ittîkadını  
Hind beldelerine yayan ve bu beldelerdeki küfür dalgalarına bend o-  
lan Önder bir Âlimdir.

Bu güneşten ehl-i sünnet şualarını iktibas eden binlerce tale-besi ve bağılısı bir ayna misali bu şuaları Hind beldelerine aksettirerek oraları aydınlatmıştır. Onun bu devamlılığını şu sözünden anlıyoruz. "Bizim mütabeat ve verasetle elde ettiğimiz bu nisbetimiz (kemâlatımız) kıyamete kadar gelecek oğullarımızda bulunacaktır. (73)

Bugün, İ. Rabbanî'nin yaşadığı beldede kendi sülalesinden alim ve fâzıl kimseler var mıdır? bilemiyoruz ama O'nun açtığı çığı-rın meyvesi olan zâhiri ilimlerinin ve tasavvufî cephesinin vârisi pek çok ehl-i sünnet aliminin olduğundan asla şüphe etmemekteyiz. Bu kanaate, onun eserlerini (talebe-kitap) tetkik eden herkes ulaşacaktır.

---

72- Geniş bilgi için bkz. Eshab-ı Kiram 146-163, Ahmed Farûk, Hizmet Matbaacılık, İstanbul

73-Berekat, ~~216~~<sup>195</sup> (Buradaki oğullarımızdan kastı sadece kendi sulbünden gelen çocukları değil, manevî evlatlarını <sup>da</sup> kastetmiş olmalıdır.)

## II- KELAMİ GÖRÜŞLERİ :

### 1- Eşya Hariçte Mevcuttur:

İ. Rabbani'ye göre ; esyanın varlığı hâriçte görülür. Bu konuda lââyıkolan, onu görebilmek için çalışmaktır. İtimada lââyık olan görüş budur. Eşya, hayal aliminde görülen rüya v e hayal değildir(1)

### 2- Akıl :

İ. Rabbani akıllı, her ne kadar ilim sebeplerinde birisi olarak sayarsa da delil olarak almakta mükemmel delil mertebesinde görmemektedir. O'na göre Allah (C.C.)'ı bulmada delil, ancak Enbiya A.S.'ın gönderilmesidir. Ahirette olacak olan azap ve mükafatın da Enbiyâ'nın gönderilmesine bağlı olduğunu söylemektedir. İ. Rabbani'ye göre akıl, mekan ve hudüs (sonradan olma) damgasıyla damgalanmış, Kör, hakikati göremez; topal, hakikate ulaştıramaz bir haldedir.(2)

İ. Rabbani akıl yoluyla Cenab- Allah'ın isim ve sıfatları konusunda dabilgi alınamayacağı, aklın isim ve Sıfatlardan Allah-ü Teala için uygun olmayanları ancak Enbiyanın gönderilmesiyle bilebileceği kanaatindedir. İ. Rabbani, akıldan tamamen de vazgeçemez. Onun şu sözü bunu göstermektedir. " ...Ancak aklın eksikliği yüzünden birçok kimseler, noksanı mükemmel, mükemmeli de eksik z anneder".

İ. Rabbani; aklın vazifesini Ebiya (A.S.) yı taklit etmek olarak görür. Akıl bu taklitten uzak kaldığı müddetçe insanı yüce gayelere ve maksutlara ulaştırma gücünde değildir.(3) Aklın enerjisi Enbiyanın getirdikleridir.(4)

### 3- İlm-i İstidlâlî ve İlm-i Keşfî:

Müceddid-i Elf-i Sani'ye göre, ilmi istidlali, delillerle elde edilen, ulemanın bilgisidir. Dış bilgilere dayanmakla elde edilir Sôfilerin bilgisi ise keşfle ve zevkle elde edilmektedir. Yakın olma yönünden en kuvvetli delilin, keşfî delil olduğunu söylemektedir. O'na göre keşiflerin tamamı Şeriat-ı Ahmedîye uygunolarak ortaya çıkar. Kıl payı kadar aykırı bir durum yoktur. Bazı mutasavvırlardan şeriatin zahirine muhalif görüşlerin manevî yanılma ve manevî sarhoşluktan

1- Mektubat, I, 295

2- I, 268

3- I, 271

4- Geniş bilgi için bkz. I, 191 ve III, 30

(\*) Mebde' - Mead 50



doğduğu; hakiki sofilerin bütün bilgilerinin şeriatın zahirâne uygun olduğu fikrindedir.(5)

İ. Rabbani, zahirî ulemanın Allah (C.C.)'ı isbatte eserden delil getirdiğini; Enbiyanın varisleri olan Rasihûn ulemanın ise bunun yanında keşif yoluyla yakîni bilgi ile istadlal ettiklerini söylemekle, mutasavvıfın delilini daha kuvvetli görmektedir. Onun bu fikrini şu sözü açıklamaktadır: "Zâhir ulemanın işi eserin (mahlûkatın) varlığını, müessirin (Allah c.c.) varlığına delil kılmaktır. Onalar, imanı ve yakîni bilgileri Hâlik'in varlığı ile tahsil ediyorlar. Oysa Rasihûn uleması, bunun yanında, tecellîler ve müşahedelerden sonra yakînen Hakiki Müessir'e (Cenab-ı Allah) iman ediyorlar."(6)

#### 4- İlham :

İ. Rabbani, vahiy yoluyla nebiye hasıl olan ilimlerin, şiddetli olan kimseye ilham vasıtasıyla geldiğini söylemektedir. Bu iki ilim arasında ilim olma yönünden hiçbir fark yoktur. Fark sadece birinin ilham yoluyla, diğerinin vahiy yoluyla elde edâmesidir. Tesbit ettiği ikinci fark ise vahyin kati, ilhamın zannî olmasıdır. Vahye kesinlik kazandıran sebep; onun melek vastası ile gelmesidir. Melek ma'sumdur, hata ihtimalı yoktur. Dolayısıyla getirdiği bilgi de hata ve tereddütten uzaktır.

Ona göre, ilhamın mertebesi her ne kadar çok yüksek, makamı a'la ise de nihayet onun makamı kalptir. Kalbin nefis ve akılla bir miktar münasebeti vardır. Nefis teskiye olunarak mutmain makamına çıkarsa da asla kendi aslî sıfatlarından dönmediği için bu makamda hata mecal vardır.(7)

Bazı vakitlerde ilhama dayalı bir kısım ilimlerde hatanın vâki olmasını sebebini şöyle açıklamaktadır: "İlham sahibi, gerçekte yalan, fakat hakikat sandığı bazı mukaddimleri ilhamla olan ilimle karıştırır. O, bir bilgileri ayırdetmeye güç yetiremez. Böylece bütün bu bilgilerin ilhamla olduğunu zanneder.(8)

İ. Rabbani ilhama yüce mertebe ve makamlar vermişse de onun başka bir kimseye delil olamayacağı görülmektedir. Bu sebeple, sofilerin ilham yoluyla müctehidlerinkine muhalif sözlerini zâhiri manasından uzak tutmak, sâfilere de iyi zanda bulunmakla beraber söyledikleriyle onları taklit etmemek gerektiğini söylemektedir.

5- Mektubat, I, 21

7- I, 55

6- III, 66-67

8- I, 190

Bu konuya İ. Rabbani" Şer'f hükümler, edilâe-i erbeaya bağ-  
lı olmalıdır. Onlarda ilhamın yeri yoktur. Lâkin şer'f hükümlerin  
ötesinde birço dinî işlem vardır. İlham bu manada (kitap, sünnet,  
icma', kıyastan sonra) beşinci asıldır." demekle ona delil olma  
hususunda açık kimliğini vermiştir. Ancak beşinci asıl olması ilham  
sahibinin bizzat kendisi içindir. Bunun başkalarına delil olamıya-  
cağına yukarıda söylemişti.

İ. Rabbani, ilham'ı başka bir açıdan ele alarak onu üçüncü  
asıla indirmiştir. Şöyle ki: "İctihad bir re'ye (görüşe) dayanır.  
İlham ise o re'yi yaratan Allah (C.C)'a dayanır. Her ne kadar ilham<sup>(\*)</sup>  
katî, ilham zannî ise de ilham; mübevvat nurlarından iktibas edil-  
miş ve nebîye mütabeat feyzinden doğduğu için sanki sünnetin men-  
şei ve me'hazı olan Peygamber (A.S.)'in bildirip duyurmasına ben-  
zemektedir" (9) sözünden, ilham sahibin bilgiyi bizzat Peygamber  
Efendimizden aldığını, müctehidlerin kıyas ve icma'nın ise zarurî  
olarak ilhamı takip etmesi gerektiği kanaadinde olduğunu anlamak-  
tayız. (10) Buraya şer'îyet berakati 240-43 Mektub I 210

İ. Rabbani'nin ilhama tanıdığı bu tölerans, ilham sahibinin  
kendisine yöneliktir. Yoksa ehl-i sünnetin de kabûl ettiği gibi,  
başkaları için ilim sebebi olmadığı görüsündedir.

#### 5- Âlemin Menşei :

İmam-ı Rabbani'ye göre âlem<sup>9</sup> üzerinde kemalât (mükemmel-  
likler) aksetmekle beraber, bütün şer ve eksikliğin başlangıcı o-  
lan yoklar (ademler) den ibarettir. Adem, vücudun kasıtidır. Bu a-  
dem bütün şer ve fesadın bizzat kendisidir. Vücut, istikak (türe-  
tim yönüyle zata hamledilmediği gibi, vücudun zıddı olan adem de is-  
tikak yoluyla ademin mahiyetine hamledilmemiştir. O "mahiyet" için  
"yok olmuştur" denilemez. Çünkü o zaten sırf yokluktan ibarettir. (11)  
O'nun asıl söylemek istediği şudur:

"Ademler, mahiyetler için bir asıl ve onların maddeleri gibidir.  
Mükemmellik ise âlemde hâlet olan sûratler gibidir. Ona göre a'yân-ı  
sâbite (Eşyanın yaratılmadan önce tesbit edilen şekilleri) ise o adem-  
lerden ibarettir. Mümkinatın a'yan-ı sabitesi ve onların mahiyetio lan

9- II, 96-97 / III, 31

(\*) nakletti.

10- Geniş bilgi için bkz. Mektubat, II, 96-97

11- I, 210

ilmî suretlerin vücutla bezenmiş olması; ilmî suretlerin ilim yatağından çıkması ve ona haricî bir varlık gelmesi manasına değildir." derken bu sözüne bir mobilya ustası misalini getirerek açıklık verir. Bir usta, bir mobilyanın şeklini zihninde tasavvur eder. Sonra onu hariçte yapar. Bu yapılan sûrette, o mobilyanın sureti çıkmaz. Ancak ona zihindeki mobilya şekline benzeyen bir şekil arız olur.

İ. rabbani'nin bu konuya bakışında tasavvuf görüşü ağır basmaktadır. Bunu şu sözlerinden açıkça anlıyoruz. " Bu mümkünlerin kendileri ademlerden ibarettir ama onları üzerine vücuda bağlı kemâltın gölgesi ve süsü aksetmekle şekil kazanmıştır. Hiç şüphesiz ki mümkünet bütün şerrin ve fesadın yatağıdır. Her kötülüğün, eksikleğin ve inadın sığınağıdır. Onada bulunan hayır ve kemâlat ise , sırf hayırdan ibaret olan Hz. Vücut'tan verilen bir emanettir." der ve şu âyet-i Kerimeyle sözünü teyit eder:

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ

"Sana bir iyilik isabet ederse Allah'tandır. Şayet bir kötülük isabet ederse o da nefsendendir". Nisa, 4/79 (12)

İ. Rabbani, alemin mensei konusunda ilerisürülen görüşlerden üç tanesini ele alır:

1- Âlem, Yüce Hakkın yaratmasıyla, hariçte mevcuttur. Şu alemde görülen bütün eksiklik ve kemalatın tamamı da Sübhan olan Hakk'ın yaratmasıyla olmaktadır.

2- Bu alem Zat-' Akdes'in gölgesidir. Bu alemin hariçte vücuda gelmesi gölge yolu ile olup asalet yolu ile değildir. Bu âlemin vücudu, Halik'ın vüudu ile kaimdir. Zira gölgenin kıyâmı asıl ile olur.

3- Vahdet-i Vücutçulardır. Yani kâriçte bir vücut vardır. Bu tek vücut Sübhan Hak'tır. Bu âlem için hariçte, ilmî bir sübuttan başka tahakkuk eden birşey yoktur. Onun gölgelik varlığı ancak hiç mertebesindedir. Ama âlem aslında ve hariçte sırf yokluktur.

İ. Rabbani, bu üç görüşten birincisini tasvip eder. Birinci zümrenin sözlerinin nassa uygun olduğunu, kemal ve tamam olma

olma yönünden ileri bir düşünce olduğunu kabul etmektedir.(13)

Netice olarak ona göre âlem; ademlerden ibarettir. İlim mertebesinde Vacib Zât'ın isim ve sıfatları aksetmiştir. Bu ademler, ve akislerin vesilesiyle hariçte, Allah'ın yaratmasıyla zıllı bir vücut bulmuştur. (14) Özün özü, âlem mâsivallah (Allah C.C.'in düşündeki herşeydir)ın tamamıdır.(15) Allah (C.C.) alemin Muhdis'idir.

6- Allah Zât'ı ile Mevcuttur ve O'nun Zâtı ile Kaim Ezeli Sıfatları Vardır:

İ. Rabbanî, Cenab-ı Hak, Kadîmdir ve Zât'ı ile mevcuttur. Cenâb-ı Mevladan başka hiçbir şey için kıdem ve ezeli olmak yoktur, demekte ve Bütün ümmetlerin bu itikad üzere içma' ettiklerine inanmaktadır.

O, ezeli ve ebedîliği Allah-ü Teala'dan başkası için isbet eden kimsenin küfrüne kaildir. İ. Gazzâlinin, İbn-i Sina, Farâbî ve diğerlerini küfre nisbet etmesinin sebebeni onların süret, Heyûlâ (16) akıl ve nefislerin kidemini söylemelerine bağlamaktadır.(17)

İ. Rabbani, "Seyhimiş" diye yadettiği Muhiddîn b. Arabî'nin: "Kâmil ruhlar kadîmdir". sözünün zahirîmanasını hoş karşılamayıp, bu sözünzahirinden kaçınılarak te'vil edilmesinin gerekliliğinin söylemektedir. "Bu sözün te'vili alınmadığı takdirde ümmetin icmaina muhalif olmuş olur." sözünden bu konuda İ. Gazzâlî kadar hassas davrandığını anlıyoruz.(18)

a- Vâhidün:

İ. Rabbani, "O, Zat-ı Müteal, zatında sıfatlarında ve fiillerinde "Bir"dir. Hangi hususta olursa olsun, hakikatte kendisi ile bir başkası arasında asla şirket (ortaklık) yoktur." sözünden isim münasebeti ve lefızdaki mühareketi istisna etmektedir. Zira bir insanın isminin Abdülkâdir, Abdullah vb. olması Cenab-ı Hak ile kul arasında hakikatte bir ortaklığı gerektirmez.(19)

---

13- I, 138-139

14- Geniş bilgi için bkz. II, 6,7,73,142,143 / III, 39,73

15- II, 6-7

16- <sup>فصول</sup> (Heyûlâ)nın izahı için 6. sh. ye bakınız.

17- I, 264

18- I, 264

19- I, 261

Bu ortaklık ve münasebet sadece lafız ve isim olmakta kalır. İ. Rabbanî, Allah (C.C.)'ın sıfat ve fiilleri konusunda şöyle bir tafsilatı girmektedir:

b- Eşi ve Benzeri Yoktur:

Cenab-ı Allah'ın Zât'ı keyfiyetten ve benzerden uzak olduğu gibi O'nun sıfatları ve fiilleri de keyfiyetten ve benzerlikten uzaktır. Subhan olan Allah'ın sıfatları ve fiilleri ile mümkinâtın sıfatları arasında bir münasebet yoktur. Bu sözü söylece misallendirir:

"Meselâ, Allah (C.C.)'ın ilim sıfatı, O'nun hakiki ve kadim bir sıfatıdır. Bu sıfatının taaddüdü (çoğalması)na asla yol yoktur. İsterse bu çoğalma "oluşların" tekrarı itibarıyla olsun. Çünkü ilim sıfatındaki basît bir inkişaf ile bütün ebedî bilgiler keşfolunur." demekle böyle bir taaddüde zaten gerek olmadığını vurgulamaktadır.

Müceddid-i Elf-i Sâni, ilim sıfatındaki bu basît inkişafın mahiyetini şu şekilde anlatmaktadır. "Cenab-ı Allah, Bu basît inkişafı eşyanın tamamının birbirleriyle tezât olanları, uygun olanları, bütünü ve cüzlerini, bu vasıflardan herbirinin kendine mahsus hallerini, Mesa Zeyd isimli şahsın onun tanıyanca görür görmez tanıdığı gibi kısacık bir anda o Zeydin varlığını yokluğunu, cenin, çocukluk, gençlik, ihtiyarlık, dârilik, ölüm ayakta, oturmak, dayanmak, gülücü, ağlayıcı, yücelik, zelillik, birzahta, haşrede, cennetde veya cehennemdeki hallerini bilir."

İkinci bir misal: İ. Rabbanî daha açık bir misal daha vererek bu konudaki tevvehhümleri defeder. Şöyle ki: "bir şahsın; kelimelerin kendisini zıtlıklarıyla beraber, değişik hallerini bir anda bilmesi mümkündür. Bu vakitte o kelimenin: isim, fiil, harf, sülâsi, rubaî, mu'rab, mebdî, munsarîf - gayrimunsarîf marife, nekre, mâzi, büstakbel, emir ve nehy mi? olduğunu bilir. Ve o kimsenin: "Ben tafsili olarak bir vakitte bu kelimenin, hangi kısım, hangi itibarla ve kelimenin hangi mertebede olduğunu biliyorum" demesi caizdir. Zıtları cem' etmek, tafsilatı bilmek,

هيولا (heyûlâ) lügat manası pamuktur. Filozoflar aâmin ilk defa kendisinden yaratıldığını söyledikleri pamuk gibi bir maddedir.

mahlûkun ilminden mümkün olursa, nasıl olur da kendisi için yüce meseller olan Allah'(c.c.)'ın ilminden uzak olur.(20)

Ona göre, ilim sıfatının adetlenmesi nasıl caiz değilse; bu sıfatın tallûkunun da adetlenmesi caiz değildir. Çünkü taalûkun adetlenmesi ân ve zamanların çoğalmasını gerektirir. Halbuki ilim sıfatının tallûkü, ezelden ebede kadar olacak şeyler hakkında bir ânda(21) olmaktadır.(22)

Yine İ. Rabbanî, bu taalûkun, ilim sıfatında olduğu gibi keyfiyet ve benzerden de uzak, durumunun meçhul olduğunu ifade etmektedir.

Allah-ü Teala'nın hakikatı, mahza mevcuttur. Ona başka bir şey bitişmez. Hakikatı, sırf vücud olan "evla, bütün hayır ve kemaletin menşei, bütün iyilik ve güzelliğin mebdedir. Hangi vasıfta olursa olsun hiçbir şey asla O'na girmemiştir. Böyle bir şeyi ne zihnen ne de hariîf olarak düşünmek doğru olmaz.(23)

c- Eşyayı Kuşatmıştır:

İ. Rabbani, bu konudaki kanaatini şöyle dile getirmektedir: "Allah-ü Teala eşyayı kaplamıştır. Eşyaya bir yakınlığı vardır. Ancak kaplamasında, yakınlığının ve beraberliğinin manasını ve nasıl olduğunu bilemeyiz" demekte ve kaplama ve onunla beraberliği, müteşabih konusunda dahil görmektedir. Keza O'na göre, bizler onun te'vilini de yapamayız. (24)

d- Araz ve Cisim Değildir:

Cenabı Allah araz(25) değildir. Bir şeyden tereküp etmiş değildir. Bir şeye girmesi ve bir şeyin de O'na hulûlü yok-

---

20- I, 261

21- آن(An) kelimesi bizlerin anlayabilmemiz için getirilmiştir. Yoksa Allah (C.C.) üzerinden zaman cereyan etmez. Mânâ-yı ifade etmek için kullanılmıştır. Mebde' 118

22- I, 261

23- I, 209

24- I, 263, Mebde', 23

25- عرض(Araz) bizzat kendisi ile mevcut olamayıp, varlığı başka bir şey sebebiyle olan şeydir. ( II,77 )



tur. Mümküniatın sıfatlarından ve onun levazımından olan herşey Zat'ı Mukaddes'ten ayrılmıştır. O'nun ne Zatında, ne Sıfatlarında ve ne de fiillerinde benzeri yoktur.

Allah-a Teala, cisim olmadığı gibi bir cisime de bağlı değildir. Ne arazdır neda cevher. Mahdüt (Sınırlanmış) da değildir. Nihayete de ermez O(nun ciheti ve nisbeti yoktur. Kendisinde zıddiyet ve denkleşme yoktur. Oyüce Zat, babadan anadan, çocuktan ve kadından münezzehtir ve berfidir. İ. Rabbani, bunların muhdes olduğunu, muhdesin de noksanlığı gerektireceğini belirtir. Madem ki bir şey hâdis ve noksandır ol halde bu keyfiyet Zat-ı Bârî'de düşünülemez. diyerek bu konuyu neticelendirmektedir.

İ. Rabbani, Allah (C.C.) 'in cüzîyetı ve külliyeı bildiğini, sema'da ve yerde en ince sırların ona açık olduğunu, hiçbir şeyin O'nun ilmi kapsamından çıkamayacağını ifade ettikten sonra; Allah-ü Teala'nın cüzîyetı bilmediğine inananları şiddetle tenkit etmektedir. Onalara şu şekilde itiraz etmektedir. "Allah (C.C.) bütün mevcudatın Halik'ı olduğuna göre mahlûkunun istisnasız Bilmesi elbette gereklidir. Allah-ü Zülcelâl'in cüzîyatı bilemediğini söyleyenler akıllarına bu noksanlığı mükemmellik saymakla cehaletin derinliklerindedirler. İşin hakikâtini görmekten uzaktırlar. (26)

e- Üzerinden Zaman Geçmez:

Cenab-ı Mevlâ'nın üzerinden öncelik ve sonralık suretiyle zaman geçmez. Allah (C.C.)'ın Mâlik olmasını da şu şekilde özetleyebiliriz. Allah mutlak olarak Mâlik'tir. Kulların tamamı O'nun mülküdür. Kullar üzerinde cereyan eden bütün tasarruflar ve hükümler hayrın bizzat kendisidir. Bütün bunlar kulların iyiliği içindir. Cenab-ı Allah zulm ve fesadın kokusundan bile münezzehtir.

f- Mâlikü'l Mülk'tür:

İ. Rabbani, "Cenab-ı Sibhan, yaptığından mesûl olmaz." sözünü;

لا يستل عما يفعل

"O yaptığından mesûl olmaz" Enbiya, 21/23 âyet-i kerimesi ile teyit etmektedir. Yine bu âyet-i kerimenin delaleti, onu şükanaate sevk etmiştir. Allah (C.C.) kullarının tamamını Cehennem-

ne koysa, onları ebedi azapla azaplandırırsa bu fiili için hiçbir şekilde itiraz olamaz. Zira O, başkasının mülkünde bir tasarruf ta bulunmuyor ki zulüm şaibesi olsun! Burada şöyle bir soru sorulabilir. "Peki bir kimse kendi mülkünde yanlış bir tasarrufta bulunsa bundan mesul olmaması gerekmez mi?" İ. Rabbani bu tevehhüme de şu cevabı verir. " Hakikatte bütün mülkler Allah-ü Teala'nındır. Bizler O'nun mülkünü emaneten elimizde bulunduruyoruz. Dolayısıyla elimizdeki mülkümüzde yaptığımız yanlış bir tasarruf zulmün bizzat kendisi olur." (27)

h- Zengindir :

Allah-ü Teala mutlak zengindir. Hiçbir şeye muhtaç değildir. Hemde işlerin hiç birinde. Allah (c.c.)'ın mutlak zenginliği hem Zât'ında hem de Sıfatlarında ve hem de Fiillerindedir. O, var etemede muhtaç olmadığı gibi, var ettiklerinin ortaya çıkmasında da hiçbir şeye muhtaç değildir.

İ. Rabbani, bazı sâfilerin böylediği "Allah-ü Teala, isimlerinin ve Sıfatlarının kemâlatının zuhurunda bize muhtaçtır." sözlerinden anlaşılan mananın kendisine çok ağır geldiğini ifade eder. İ. Rabbani hz. nin bu konuda inancı şudur:

Mahlûkatın yaratılmasından maksat, onlara bir mükemmeliyetin kazandırılmasıdır. Bunda Allah (C.C.) için hiçbir kemâl yoktur. Allah-ü Teala'nın şu Kavl-i Şerifleriyle sözünü kuvvetlendirir:

وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون

"Ben cinleri ve insanları ancak bana kulluk etsinler diye yarattım." Zâriyât, 51/56

İnsan ve cinlerin yaratılmasındaki gaye; en yüce merteye olan Allah (C.C.)'ın marifetin hasıl olmasıdır. Bu işte Zât'ı Akdes hazretlerine ait olan, birşey oyktur. İ. Rabbani bu iddiasını bir de hadis-i Kudsî ile teyit eder.

فخلقت الخلق لأعرف

"Mahlûkatı beni bilip tanısinlar diye yarattım!" Keza bundan da maksat onların Allah'ı bilmeleri, tanımalarıdır. da Cenab-ı Hakk'ın bilinmiş olması değildir. Mahlûkâtın bilinmesiyle noksonlıktan müstağni olan Cenab-ı Allah için mükemmellik hasıl olmaz. (28)



1- Kâdirdir :

Cenâb-ı Hak Kâdirdir, ihtiyar sahibidir. Mecburen yerine getirme eksikliğinden münezze ve uzaktır. İ. Rabbâni; kemal; mecburiyettedir. (bir şeyi mecburen yaratmada) zannı ile sübhan olan Allah'a icab isbat ederek , muhayyerliğini inkar eden filozofları sefih kimseler olarak görür. Keza, onların kendilerince mahlûkatın meydana getiren fakat gerçekte olmayan aklı Fe'âli öne alıp; yaratmanın Allah (C.C.)'a ait olduğunu inkar etmelerini siddetle eleştirmektedir

Her şeyi Cenab-ı Akdes yaratmıştır. Ancak O sebep ve vasıtaları yaratmasına bir perde, hikmeti de kudretine bir örtü yapmıştır. Ona göre, vesileler ve sebepler hakikatte cansız oldukları halde meydana gelmek için Allah (C.C.)'a muhtaçtır. Ancak bunu gözleri enbiya (A.S.)'ya mütabeat sirmesiyle sürmeli olanlar anlayabilir. Sebep ve vesilelerin varılığı ve devamı da O'nunla olacaktır.

İ. Rabbani hz.i bu filozofların insanların itikatahazinesini çalmaya uğraşan eşkiyaya benzetir. Kezâ filozofları iki sebepten dolayı sapık fırkaların en şaşkını, en ahmağı ve en önde gelenlerinden saymaktadır. Bu sebeple:

1- Onların, inzal olunan ahkâmı inkar etmeleri, ona inat ve düşman olmaları

2- Maksatlarını isbat için bozuk önermeler ve hak olana batıl delil ve şahitler giydirmeleridir.(29)

İ. Rabbânî, sebepler vasıta olmadan eşyanın yaratılmasını doğrudan doğruya Allah'a nisbet etmenin büyüklüğe uygun alacağına inananlara itiraz eder. Ona göre, kaldırılan sebep ve hikmetlerin altında söylenemiyacak kadar çok faydalar vardır. O, itirazına şu naslarla delil getirmektedir.

I-

بنا ما خلقنا باطلاً

"Ey Rabbimiz sen bunları boşuna yaratmadın" Âl-i İmran,3/191

2-

2- Peygamberler (A.S.) işlerini Cenab-ı Hakk'a havale ettikleri halde sebeplere nasıl riayet ediyorlar. Yakup (A.S.) in oğullarına, göz değmesini işaretle buyurduğu gibi:

لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة

"Ey yavrularım şehre hep bir kapıdan girmayın, ayrı ayrı kapıdan girin" Yûsûf, 12/67 Bu sebebe riayetle beraber işini Allah-(C.C.)'a havale ederek şöyle buyurdu:

وما اتخى عنكم من الله من شيء إن الحكم إلا لله عليه توكلت وعليه فلتوكلوا المتوكلون

"Bununla beraber ne yapsan hiçbir şeyde Allah'ın takdirini sizden gideremem. Hüküm ancak Allah (Ç.C.)'ındır. Ben O'na tevekkül ettim. Onun için bütün tevekkül edenler O'na tevekkül etmelidir!" Yûsûf, 12/67

Cenab-ı Allah, Yakup A.S.'ın bu itikadını K. Kerim'de doğruladı. Bu itikadı güzel bularak kendi Zât'ı İlâhisine nisbet ettikten sonra şöyle buyurdu:

وإيه لزوعلم لما علمناه

"Şüphe yok ki Yakup ilim sahibidir. Çünkübiz ona öğrettik." Yûsûf, 12/68

b - Allah-ü Teala, Peygamber Ef.'e de sebeplere yapışmasını şu Nazm-ı Celîl'i ile isaret etmiştir :

يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المومنين

"Ey Peygamber, Allah sana da ve arkadan gelen mü'minlere de yeter." Enfâl, 8/64

c- Yine Peygamber Efendimiz'in hicreti esnasında bütün manevî imkân ve salahiyetler elinde olmasına rağmen sebeplere riayet etmişlerdir. ( نحن من بعد آخر → Hicret esnasında oradan eden bu hadreyi bulayondan bul ve buraya ekle! )

İ. Rabbani, sebeplerin tesir konunu iki madde halinde neticelendirir.

- 1- Cenab-ı Hakk'ın bazı vakitlerde sebeplere tesir ederek yaratması caizdir ki ozaman sebepler müessir olur.
- 2- Bazı vakitlerde, sebeplerde tesiri yaaratmaması da caizdir. Bu takdirde zarûri olarak sebepler üzere eser gerekmez.

Ona göre, sebeplerin tesinin mutlak olarak inkar etmek, Kibirilenmekten ibarettir. Tesire inanmak ve bu konuda şöyle deme:

gerekir: "Bu tesirin mey dana gelmesi, sebebin kendisinin vücudu gibi Allah-ü Teala'nın yaratmasıyledir." demekle beraber işi, herşeyin hakikatini en iyi bilen Allah (C.C.)'a bırakır.(30)

İ. Rabbani, Cenab-ı Hakk'ın arşın üzerinde olduğunu söylemekle beraber şöyle bir vehme kapılmamak gerektiğini hatırlatır: "Sübhan olan Hak arşın üstünde karar kılmış ve O'nun için orada sabit olan bir mekan ve cihet (yön) vardır." Allah (C.C.) böyle bir manadan yana âlî ve yücedir. İ. Rabbânî, Allah'ın arşın fevkinde olup ancak mekansız olduğunu şöylece misallendirir. Zeyd isimli kimsenin ay nâda görünmesi, kendisinin ay nâda karar kıldığını gerektirmez.(31)

i- Alîmdir : Allah-ü Teala Alîmdir. O'nun ilmininbirbiri-ne zıt cüzllere tallük etmesiyle , ilminde değişme olmaz. Ona göre, Allah (C.C.) 'ın ilminde iki zıddı cem' etmek yoktur. Her ne kadar sûreten cem- i zıddeyn olursa da hakikatte böyle bir dümrum yoktur. İ. Rabbani bu iddiasını şu misalle izah etmektedir.

Meselâ, Rahman olan Allah, bir kimsenin varlığını ve yokluğunu bir anda bilmekle beraber, onun hicretten binbeşyüz sene sonra vücut vaktini bildiği gibi, bu muayyen seneden önceki geçen yokluğunu ve binaltıyüz sene sonra gelecek yokluğunu da bilir. Hakikatte bu iki bilgi arasında tezat olmayıp, farklılık zamanın değişmesidir.(32)

j- Hayır ve Şerri Dileyendir:

Muhakkak ki Rahîm olan Allah hayr ve şerri dileyen ve onlardanher birerini yaratandır. Ancak hayrı râzı olarak, şerri de râzı olmadığı halde yaratır. İ. Rabbani'ye göre, "irade" ile "rıza" arasında çok ince bir fark vardır. Cenab-ı Mevla, hidayetle ehl-i sünnete bu ince farkı bildirmişdir. Diğer fırkaların hiday etten mahrumiyeti, onları dalalette bırakmış, bu inceliği kavrayamamışlardır. Bunun tabfi neticesi olarak Mutezile, "Kul fiilinin yaratıcısıdır" diyerek küfür ve isyanıyaratılmasını da kula nisbet etmişlerdir.

30- I, 266

31- II, 21

32- I, 261-62

İ. Rabbani, bu konuda Muhiddin b. Arabi ve ona tabi olanları, ehl-i sünnetin itikadına muhalefet etmekle suçlar. Bunu şu sözünden anlıyoruz. "Şeyhimiz Muhiddin ve tâbilleri (Allah'ın Hâdî ismi, ve iman ile salih amellerden Râzî; Mudil ismi ise küfür ve masiyetlere Râzîdir) demektedirler. Böylece ehl-i sünnetin itikadına muhalif olmuşlardır. Zira onların bu görüşlerinde icaba (zaruri olarak yapma) meyil vardır.(33)

k- Kâmil Sıfatları (Hayat İlim, Kudret, İrade, Basar, Tekvîn, Kelâm ve Semi') :

Allah-ü Tealî'nin kemal sıfatlır sekiz tanedir., ki bunlar: Hayat, İlim, Kudret, İrade, Basar, Semi', Kelâm ve Tekvîndir. İ. Rabbani'ye göre Vücûd sıfatı, yüce ve kâdî olan Zat'ı üzere zaittir. Bütün bu sıfatlar kîdem ve ezeliyetle muttasıf olup Zât-ı Akdes ile kaimdirler(34)

İ. Rabbani; Semi' ve Basar'ın diğerlerine nazaran daha fazla zuhur etmekte olduğundan, Cenab-ı Hak Misilsiz olduğunu bu ikisiyle bildirdiğini söylemekte ve sözüne şu ayet-i celileyi delil getirmektedir:

ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴿٢٥﴾

"O'nun benzeri hiçbir şey yoktur. İşiten ve gören O'dur" Şuarâ, 42/11

İ. Rabbani kelâm âlimleri arasında ihtilaf konusu olan (Allah'ın Sıfatları Zatının ne aynıdır, ne gayridir) sözüne değişik bir izah getirir. Kelâm ulemasının bu sözünününbaska bir manası vardır. Onlar, "gayr" terimi ile, istilâhâ manadaki "gayr" tabirini kastedmişlerdir. "Gayriyet" tabirini de bu manada nefy etmişlerdir. Onların nefyleri özel manadadır. Özel manadaki bir nefy de, genel mnanada nefyi gerektirmez. (35)

---

33- I, 268

34- II, 110

35- I, 54

O, Cenab'ı Hakk'ın Kâmil (Hakiki) sıfatlarını üç kısma ayırır:

a- Bu kısım daha çok yaratma ile alakalıdır. Mesela Tekvîn sıfatı gibi Ehl-i sünnetten bir grup bu sıfatın varlığını inkar edip öyle demişlerdir: "Tekvîn, izafiyet sıfatlırındandır" İ. Rabbani ise bu konuda şuna inanmaktadır. "Bu sıfatta izafiyet vardır. Ama izafiyetin ağır bastığı hakiki sıfatlardandır" demekle İ. Maturîdi'nin görüşünü, İ. Eşarî'nin görüşüne tercih ettiği anlaşılmaktadır.

b- Bu kısım Sıfatlarda da izafiyet vardır. Ancak, birinci kısma nazaran izafiyet durumu burada daha azdır. Mesela, İlim, Kudret, İrade, Semi', Basar, Kelam sıfatlır gibi.

c- Üç kısmın en a'lasıdır. Herhangî bir şekilde bu sıfatların âlemle alâkası yoktur. Burada izafiyetin kokusu bile yoktur. Mesela, sıfatların en kapsamlısı, her şeyin aslı ve en önde olanı Hayat sıfatı gibidir. Bu sıfata en yakın olan ise İlim sıfatıdır.

İ. Rabbani'ye göre her sıfatın mümkinatla alâkası bulunduğundan, her birinin cüzleri vardır. Mesela Tekvîn sıfatı ele alınırsa bunun değişik şekillerde mümünata taallûku olduğundan cüzleri de çoktur. Yaratmak, Rızık Vermek, Diriltmek, Öldürmek, gibi. Bu cüzler, bütünleri gibi kendi başlarına münferittirler. (36)

İ. Rabbani, Hayat sıfatını, sıfatların en zübdesi gördüğü gib, Tekvîn sıfatını da Sıfatların en altında saymaktadır. Ona göre Tekvîn'de, üstünde bulunan Sıfatların rengi vardır. Mesela İlim ve Hayat Sıfatından nasibi, Kudret ve İrade Sıfatında hazzı vardır. (37)

İ. Rabbani, Vâcib Teala'nın Sıfatları imkan dairesi dışında olsa bile daima Allah (C.C.)'in Zatına muhtaç olduklarını, isterse bu Sıfatlar Kadîm ve Zat-ı İlâhî ile kâim olsalar da yine bu muhtaçlıklarının devam edeceğini ifade eder. Ona göre, bu Sıfatlar, imkan dairesinin dışında olmadıklarından şiddetle Zât-ı Bârif'ye muhtaçtırlar. (38)

---

36- I, 352-353

37- II, 10

38- III, 80

Keza bu Sıfatlar muhdes olduklarından, mümkünin sıfatları ile aslâ münasebetleri yoktur. Zira mümkünin sıfatları arazlardan ibarettir. Yine onların kıyamı cevherle olmaktadır. Zât-ı İlâhînin Sıfatları ise cevherlere kıyam veren olduğu için Onlar pek ulvî ve mukaddestirler.(39)

Kelam Sıfatı:

İ. Rabbani, Kelam Sıfatını Allah (C.C.)'ın kendisiyle ezel-den ebede kadar konuştuğu açık bir sıfatı olarak tasvir eder. O-na göre Cenab-ı Hakk'ın semâvî kitapları, suhuflar, bütün emir ve nehiyler bu Sıfatından neşet etmiştir. Keza, alemler, yücelik, ümütler, temennîler bu açık Kelam Sıfatından kaynaklanmaktadır.

Kur'an-ı Kerim Allah'ın Kelamıdır. Harf ve ses elbisesini giyerek Rasûlullah Ef. e inzal edilmiştir. Ona göre, nasıl ki Biz-ler ağız ve dilimiz vasıtasıyla harf ve seslerde nefis kelamımızı izhar ederek gizli maksatlarımızı bununla ortaya çıkarıyorsak, Allah (C.C.)'da Nefsî Kelamını aynı manaya benzer bir şekilde ortaya çıkarır. Ancak O, bunu Kâmil Kudreti ile, dil ve ağız aracı olmadan harf ve ses görünümünde kullarına izhar eder. Keza Cenab-ı Hak gizli emir ve yasaklarını, ses ve harfin çatısı altında meydana getirmiştir.

Ona göre de Kelâm iki kısımdır ve her iki kısmı da haktır. Ki bunlar:

- a- Kelâm-ı Nefsî
- b- Kelâm-ı Lafzî

Allah'ın Kelâmı bu ikisi arasında müsterektir. Her iki kısma da kelam denilmesi hakikattir. Yani birinci kısım hakikat, ikinci kısım mecâzîdir diye bir şey yoktur. İ. Rabbani, mecazı inkar etmek caiz olacağından ve Kelamullahı inkara yol açabileceğinden mecaza yer vermemektedir. O, Lafzî kelamın münkirini küfre nisbet etmektedir.(40)

---

39- Geniş bilgi için bkz. III, 155

40- II, 111



Yine, Cibrîl (A.S.)'in duyduğu kelim da Yüce Hakk'ın kelamı olduğundan onu inkar edenin de kâfir olduğu, en azından zındıklar sınıfına dahil olacağına kâildir.

K. Kerîm de diğer Mukaddes Kitaplar gibi Kelamullah'tan inzal olmuştur. O, Şer'î ahkâmın tümünü içerir. Hatta geçmişteki şeriatların bile tamamını ihtiva etmektedir.(41)

İ, Rabbanî, Allah-ü Teâlâ'nın Kitab-ı Mecîdî'ni iki kısma ayırdığını söylemektedir.

a - Muhkem

b - Müteşabih

a - Bu kısım şeriat ilimlerinin ve ahkâmının menşeidir.

b - Hakikat ve sırlar ilminin mehzenidir. Naslardan geçen Yed, Vech, Esâbi', Enâmîl ve Sure başlarında geçen harfler (Hurûf-ü Mukattaât) olarak anlatılanların tamamı bu kısımdan sayılır.

İ. Rabbani hz.'i, müteşâbihâtı bilmeme konusunda ulemâ-i râsihînden başka bütün insanları esit tutar. Ona göre, Müteşâbihattan olan lafızların te'vilî sadece şöhret bulan birkaç maddadan ibaret değildir. Mesela "Yed" lafzının te'vilî sadece "Kudret" ten; "Vech" lafzının te'vilî de sadece "Zât" tan ibaret değildir. Bunların te'vilî pek çetin sırlardandır, ancak seçilmiş zatların da en seçkinlerine inkişaf eder.\* (42)

Müceddid-i Elf-i Sâni, ilk zamanlar müteşâbihâtın te'vil edilemeyeceği kanaatinde olduğunu, bunun ilminin Allah (C.C.)'a bırakılması gerektiği inancındadır. Ona sadece iman etmek gerekir demektir. Ancak, Allah-ü Teâlâ'nın fazlı ile ondan ulemâ-i râsihunun nasipdâr olduğu kanaatine varmıştır. Bunu kendisi için şu sözleriyle takdis-i nimet olarak görmektedir. "Bu fakîr, müteşâbihâtın te'vîlinde çekimserdim. Bir müddetten beri onları Cenâb-ı Allah'ın ilmine bıkarımtım. Ona iman etme dışında

---

41 - II, 92

42 - I, 298 \* Berakât 188-189'ü bunaya ekle

râsihûn ulemaya ondan bir nasib bulamıyordum. Ancak Allah-ü Te-  
alâ sırf fazlı ile müteşabihatın te'vâlinden bir nefes ihsan  
ettiği, o okyanustan bir kanal açtığı ve onu bu miskin kalbi-  
ne uzattığı zaman bildim ki Ulema- i Râshûnun te'vilâtı bol-  
ca nasibi vardır." (43) dedikten sonra dua makamında şu ayet-i  
câîleyi zikretmektedir:

الحمد لله الذي هدىنا لهذا وما كنا  
لنهدى لولا ان هدىنا الله لقد جاءتنا رسالة ربنا اياهم

"Hamd olsun Alâah'a ki bizi hidayetiyle muvaffak kıldı. Eğer  
O bize hidayet etmeseydi kendiliğimizden O'nun yolunu bulmamı-  
za imkân yoktu. Gerçekten Rabbimizin peygamberleri doğru olanı  
getirmişler" A'raf, 7/43

a- Muhkemât:

"Her ne kadar ümmehât-ı kitap (Kitabın esası, esas) ise? lerde, bunların semeresi ve neticesi kitabın maksatlarından olan müteşabihattır" demekle, aslın müteşabihatı neticelerin husulü için vesilenin de muhkemat olduğuna işaret eder. Muhkemât ve müteşâbihâtın mertebesini en açık bir şekilde şu sözüyle belir-  
tir: "Kitabın kalbi müteşâbihâtıdır, o özün <sup>kalbî</sup> kaymağı ise muhkemat-  
tır. (I, 298'den burayı genişlet

İ. Rabbanî, sure önlerindeki harfler (hurûf-u Mukattâât) konusuna da şu şekilde bir izah getirmektedir. "Onlardan her bir harf, bir denizdir ki âşık ile Mâ'suk arasında gizli sırları dal-  
galandırır. O seven ile Sevilen (muhib ile Mahbub) arasındı ge-  
çen ince bir işarettir. (44)

Ona göre, Cenab-ı Hakk'ın insan ile olan kelamı bazen şî-  
fâhî olabilir. Bu peygamberlerden bazılarına olduğu gibi; tâbi  
olma ve veraset yolu ile O'nun kâmil mânâdaki tâbilerine de ba-  
zen aynı tecellîler olur. Nitekim bu durum Hz. Ömer(R.a.) de  
çokça vâki olmuştur. İ. Rbbani'ye göre "Bu kelam ne ilham, nede  
başka bir yolla ruha ilka olunan şeydir." Bu kelam meleklerle olan  
kelamdan da başka olup ancak kâmil insan onunla muhatap olur.



Kelamın sıfâhi olması; konuşanın işitene görünmesini gerektirmez. Zira görenin gözünün zayıf olması sebebiyle, ondaki nurun şa'saasına tahammül edememesi gayet normaldir!" dedikten sonra Peygamber Ef. in:ru'yet sorusua cevaben:

(45)

نوراني أني أراه  
بعضه كين

"Nurânîdir ki ben O'nu nasıl göreyim" sözüyle takviye etmektedir.(46)

Ef'âlüllâh :

Tekvîn Allah (C.C.)'ın Zatı ile kadim bir sıfatıdır. İ. Rabbânî;

وما أفرنا إلا واحدة كلمح بالبصر

"Emrimiz de bir tektir: bir göz kırpması gibidir."Kamer,54/50 âyet-i kerimesinin işaretleriyle, Allah-ü Tealâ'nın fiilinin bir olduğunu ve mevcudatın tamamının bu bir fiili ile yaratıldığını; keza Dirilme, Öldürme, Elem Verme, Nimet Verme, İcâd Etme, Yok Etmenin hep bu fiilden kaynaklandığını söylemektedir.

Ona göre, bu fiilde taallüklerin adetlenmesi (çoğalması) ni isbat edilemez. Yaratılmış ve yaratılacak olan bütün varlıklar, kendilerine ayrılan husasî vakitte bir taallüklea yaratılmışlardır. Sözü edilen taallükün keyfiyeti meçhuldür. Nasıl ki Allah'ın fiilleri'nin keyfiyeti bilinemiyorsa, bu fiilin taallükünün da keyfiyeti bilinemez.(47)

45- Değişik lafızlarda vârit olmuştur. 1- رأيت نوراً Müslîm /İman,292

2- عجايب النور Müslim, İman/293 3- نوراني أني أراه Müslîm, İman/291

"O bir nurO'nu nasıl göreyim" manasından ise de Şarih Ahmed

Davudoğlu bu hş.in izahını şu şekilde yapmaktadır. "Hş,deki rivay etler birbirine zıt gibi görünse de hakikatte zıtlık yoktur. "O bir nurdur O'nu nasıl göreyim", "gözlerin tahammül edemeyeceği kâhir nur", "Nur gördüm." buyurmasından Murad-ı Raülullah "Bir nurdur, başka birşey görmedim" demektir. Çünkü nur adetenbir şeyi görmeye manidir. Onun için geceleri karanlıkta insanın gözüne şiddetli bir ışık tutulsa ziyânın arkasındakini görmez. (İ. Rabbani de zaten bu manayı kasdetmiş ve bu hş.i sözüne delil olarak getirmiştir.) Bu konuda geniş bilg. için bkz. Sahih-i Müslim Terc. ve Şerhi, Davudoğlu Ah., II,657-661 Sönmez Neşriyat, İstanbul

"İ. Rabbani Eş'arf'nin Allah'ın Fiillerinin muttali olamadığı için Tekvîn sıfatının fiillerinin hâdis olduğunu söylemiştir. Keza, o bu hâdisatın, "Yüce Mevla'nın ezelfi fiilinin eseri olup fiillerinin kendisi olmadığını bilemedi" sözüyle İ. Eşarf'i hafifçe tenkit ettikten sonra bu konudaki kendisinin kanaatini şöyle dile getirmektedir:

"Fakîr'e göre, fiillerin ve Sıfatların tecellisi, Zat'ın tecellisi olmadan tasavvur edilemez. Fiiller ve Sıfatların Hz. Zât'dan asla ayrılmaları yoktur ki zatî tecellî olmadan fiil ve Sıfatların tecellîleri düşünülebilir. Mukaddes Zat'dan ayrılan sadece onların eserleridir. (gölgeleridir) Tecellî eden de budur. Yoksa Fiillerin ve Sıfatların tecellisi değildir. Zira Allah'ın Fiilleri keyfiyet ve benzerden uzak olduğu için görülemez. Yaratılan şeylerin aynası (idraki) onu kuşatamaz ve O mahlûkat aynasında görülmez". (48)

İ. Rabbani'ye göre, yaratılan her şey bir iş için yaratılmıştır. Yani Allah (C.C) 'ın Fiillerinde herhangi bir abes bulunamaz. (49)

#### İradetullah:

Cenâb-ı Hakk'ın bu Sıfatı da Zât'ı ile kaim ve ezelidir. İ. Rabbani; günlük hadiseleri Allah'ın İradesiyle olduğundan kula düşenin kendi iradesini O'nun iradesine tâbi kılmak olduğunu söyler. Ona göre, eğer maksat kuş olmak ise bunu böylece bilmeli ve yapmalıdır. Bunun aksine yapılan bir hareket Yüce Mevlâ ile çekişme sayılır. İ. Rabbani bu sözlerini aşağıdaki Hadis-i Kudsi ile teyit etmektedir.

من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليطلب ربا سواي وليخرج من تحت سمائي (50)

"Kim benim hükmüme râzı olmaz, belâma sabretmezse Benden başka rab arasın ve Sema'mın altından çıksın" (51)

---

48- I, 262

49- III, 63

50- Değişik lafızları vardır. Mesla Reyhânî'nin Enes R.a. den rivayet ettiği: من لم يرض بقضائي وقدري فليطلب ربا غيري gibi.

51- III, 75-76

Kaza ve Kader :

İ. Rabbani'nin kaza konusundaki görüşü şudur: Ehl-i sünnet kadere iman etmiştir. Kader, hayrı ve şerri acısı ve tatlısıyla Sübhan olan Allah'tandır. O kader konusunun Allah (C.C)'a ait olduğunu şu âyet-i kerime ile istidlal etmektedir:

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدْهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ

"O'ndan başka hiçbir ilah yoktur. O her şeyin yaratıcısıdır. O'na kulluk edin. Herşeye Vekîl O'dur." Enlâm 6/102

İ. Rabbani kaza ve kader hususunda ehl-i sünnet ulemasının kavline itikat ederim.(52) demekle beraber kaza konusunda biraz teferruatlıca izaha gitmektedir. O kazayı ayet-i kerime'nin delalet ve işaretleriyle ikiye ayırmaktadır:

a- Kaza-i Muallak (53)

b- Kaza-i Mübrem (54) Berdeat 360--

a- Kaza-i Muallak: İ. Rabbani, değişme ihtimali olan kaza-ı bu grupta toplamakta ve Cenab-ı Hakk'ın şu Kavl-i Şerifi ni bu çeşit kazanın mevcudiyetine delil getirmektedir.

بِحَوْلِهِ طَائِفَاتٌ أُثْبِتَتْ وَعِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ

"Allah dilediğini mahveder. Dilediğini de yerinde bırakır ana kitap (Lehv-i Mahfûz) O'nun yanındadır." Ra'd, 13/39

İ. Rabbani kaza-i mualllakı da iki kısma ayırmaktadır.

a- Bir kaza ve bununla alakalı bilgiler Levh-i Mahfûz'a konmuş ve meleklerle de onun bilgisi haber verilmiştir.

b- Kendisi ve bununla alakalı bilgileri yalnız Cenab-ı Hak katında olan kazadır. Bu kazanın bir kolu Levh-i Mahfuz'da zuhur eder. Diğer bir kısmı etmez. Zuhur eden mübrem kaza şeklindedir. Zuhur etmiyen kolu ise kaza-i muallaktır ve birinci si gibi değişme ihtimali vardır.

52- I, 14

53- قضاء معسر: Lügatte sonuca bağlanmış iş demektir. Burada ise, tebbit edilmiş fakat vuku sonuca bağlanmamış işler manasına almak yerinde olur.

54- قضاء مبرم: Mutlaka olacak olan, vuku önlenemeyen kaza demektir.

1- Esmâüllah :

İ. Rabbani, Cenab-ı Allah'ın İsimlerinin tevkiîf olduğunu yani bu isimlerin Allah (C.C.) ne itlakının ancak şariat sahibinden duyulmakla caiz olacağı inancındadır. Hangi İsim olursa olsun, şeriatte Allah'a itlakı vârit olmuşsa, onun Cenab-ı Allah'a itlakını caiz görmemektedir. Ona göre herhangi bir isimde ne kadar "kemal" manası olursa olsun şeriatte Cenabı Hakk için kullanılmamışsa bu ismi Allah-ü Teala'ya itlak etmeyi caiz görmemektedir.

Bu sebeple İ. Rabbani, "bol bol veren", "mübalaga ile cömert" manasındaki (Cevvad) ismini şeriatte vârit olduğu için Allah'a itlakını caiz görür. Ama aynı manaya olan "Sehî" (سهي) isminin itlakını, şeriatte gelmediği için caiz görmemektedir.(55)

7- Ru'yetüllah :

Mü'menler, Allah'ü Teala'yı Cennet yurdunda herhangi bir yöne bağlı olmadan, keyfiyetkiz bir şekilde, bir şeye benzetmeksizin göreceklerdir. İ. Rabbani Allah'ın görülme şeklini ehl-i sünnetin haricindeki bütün lanetlenen ve lanetlenmeyen fırkaların inkar ettiklerini, bahae olarak da "cihetsiz ve keyfiyetsiz görme olmaz" tezini ileri sürdüklerini ifade eder. Muhiiddin b. Arabî'nin ru'yeti tecellî-i sûrî (56) şeklinde ele alıp başka bir yolla ru'yetin olacağını kabul etmemektedir. Hatta İ. Rabbani: Muh. b. Arabî'nin ru'yeti<sup>aslı</sup> inkar ettiğini şu sözleriyle sergilemektedir: "Ahirette gerçekleşecek olan ru'yeti C. Hakk'ın Sureti'nin tecellisi olarak kabul etmenin gerçekte ru'yetullahı inkar etmek olduğu gizli değildir".

Her ne kadar bu suretin tecellisi dünyadaki eşyanın görünmesi gibi değilse de Allah (C.C.)'ın görülmesi de değildir.(57)

Yüce Hakk'ın ahirette görüleceği haktır, gercektir. Ancak, O düny ada iken ru'yetin vuku unu Rasûlullah Ef. e tahsis eder.

---

55- II, 111

56- Zâtını değil, suretini görmektir.

57- I, 267- I, 313

\* Buraya: Berakât, 216 daki notu kopye et!

Velilere hasıl olan hâleti, ru'yet olarak kabûl etmemektedir.(58) İ. Rabbani Peygamberimizin dünyâda iken Rabbimizi görmesini de şu şekilde izah eder:

Peygamberimiz (S.A.V.)'in Rabbimizi görmesi dünyâda olmamış, âhirette vâki olmuştur. Şöyleki: Rasûlullah Ef.iz Mirâc gecesinde zaman ve mekan dairesinden çıkınca bir anda ezel ve ebedi bulmuş; bidayeti venihayeti bir anda görmüştür. Hatta binlerce sene sonra Cennete girecek ehl-i cenneti bile Cennette görmüş tür. İştü bu makamdaki görmek, uhrevî ru'yete dahildir. Böylece bir görmeyi (Dünyada ru'yetin olmayacağı) icmâına da münafi (zıt) görmemektedir.(59) O "işlerin hakikatini en iyi bilen Allah (C.C.) tır." diyerek işin neticesini Allah'a havale etmektedir.(60)

#### 8- Kulların Fiilleri (Ef'âl-i İbâd):

İ. Rabbani, fiillerde müessir olan kudratin, ancak Allah-ü Tealâ'nın kudreti olup, mahlûkun kudretinin bunda hiçbir tesirinin olmadığı itikadındadır. Ona göre yaratmak, Allah'dan bağkasına layık olmadığından mümkün icadı mümkün olan mahlûktan gelemez. Zira mümkün zayıf ve bilgi eksikliğiyle vasıflandırıldığından yaratmaya ve vücut vermeye kadir değildir. Ancak Allah-a Tealanın âdeti, kul herhangi bir fiili işlemeye kastettiği zaman bu fiilin Allah (C.C?)'ın yaratmasına bağlı olarak meydana gelme şeklinde ceryan eder.

Mesela mahlûklarda göz ve kulak vardır. Lâkin onların gerçek görme ve işitmede bir rolü yoktur. Allah göz ve kulak âletlerini yarattığı gibi görmeyi ve işitmeyi de yaratmıştır. Bu âletlerin görme ve işitmede rolünden söz edilirse bile onun bu rolü de mahmûktur.(61)

Netice olarak, fiillerin yaratılması Cenab-ı Allaha; kaza-nılması ise kula aittir. İ. Rabbani, "fiilin meydana gelmesi, kulun istek ve arzusuyla olacak olsa medih, zam, sevap ve ceza-

---

58- Ru'yetullah hk. da geniş bilgi için bkz. III,19-20,86,119-20)

59- I, 127- II,17

60- I, 305 - II,111

61- I, 27 , 52 , 267



landırmanın da zaruri olarak kula bağılı olması gerektiğini ifade etmekle, fiillerin yaratılmasını tamamen Allah'a ait görmektedir. Kula ise, ihtiyari fiillerini yapacak kadar bir kudret ve irade-i cüzîyenin verildiğine itikat etmektedir.(62)

İ. Rabbani, "Kul ihtiyarında zayıftır." sözünden; "Kulun ihtiyarı, Allah (C.C.)'ın iradesine nisbetle zayıftır" manası-kastediliyorsa bunu doğru olarak kabul eder. Şayet bu sözden: "Kul emrolunduğu şeyleri yapmada ihtiyarî kâfi değildir." manası murat olunduğu takdirde bunu doğru kabul etmemektedir.(63)

9- Teklîf-ü Mâ Lâ Yütak (Kula Gücünün Üstünde Bir Teklif  
Yüklenmeyeceği ve Yüklenmediği):

Cenab-ı Hak, kullarına güç ve tâkatleri kadar teklif yapmıştır. İ. Rabbâni, bunun sebebini kulların yaratılışındaki zayıflığa bağlamaktadır. O, Allah'ın teklifi hafif tuttuğunu şu âyet-i celile ile istişhat etmektedir.

يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلُوْا إِلَيْهِ رُخَاءً

"Allah sizden ağır teklifleri hafifletmek ister ve insan zayıf olarak yaratılmıştır." Nisa, 4/28 Hatta Ona göre Allah, kula vüsatinin üstünde birşey yüklenmediği gibi; devamlı olarak kolaylığı istemektedir. Bu hafiflik, Allah (C.C.)'ın Hakîm, Raûf, Ra-hîm olmasının bir gereğidir. Bu Sıfatlarla vasıflanaan Cenab-ı Mevlâ'ya merhamet ve ra'fetle muamele nasıl yakışmaz.

İ. Rabbani, tekliflerdeki kolaylıkların bir kısmını şöyle sıralamaktadır: Namazda, kolayımıza giden kıraeti okumamız. Kıyaam, rukû' ve secdenin yapılışı, orucun tutulma tarzı, zekatta ki kırtı bir gibi az bir miktarın farz kılınması, aslını yapmak zor olduğu takdirde onun yerine başka bir şeyin emredilmesi gibi. Bu babtamesela abdestin yerine teyemmüm geçerli kılınmıştır. Keza ayakta namaz kılamayanın oturarak, buna da muktedir olamayan kimse için yan yatarak, bunu da yapamayan için imâ ile namazkılmaya mücade edilmektedir.



İ. Rabbani, ibret nazari ile bakıldığı zaman şerî hükümlerin hiçbirinde zorluğun olmadığını ancak nefsânî zulmetlerin ve nefs-ü emmârenin hevasının istila etmesiyle bu kolay hükümlerin insana zor gelebileceğini söylemektedir. Bu inancına şu ayât-i Kerimeyi istidlal eder. (64)

كبر على المشركين ما تدعواهم اليه ۞ وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ۞

" O Senin kendilerini davet edip durduğun şey, müşriklere ağır geldi!" Şuarâ, 42/13 ve " Gerçi bu ağır bir iştir. Ancak Allaha karşı saygı gösterenler içinöyle değildir." Bakara, 2/45

İ. Rabbani, şerî hükümlerin zorluğu mesele sini çok enteresan bir misalle açığa kavuşturmaktadır. Nasıl ki insanın bedenindeki zahirî hastalıklar dinî ahkâmın zorluğunu icabettirir, onun batınî hastalıkları da aynı şekilde zorluk doğurur. İ. Rabbânî'nin bu konudaki son sözü şudur:

"Şer-i Şerif, nefs-i emmârenin âdetlerini ve onun boş arzularını iptal için gelmiştir. Zira, nefsin arzusu ile şeriate tâbi olmak devamlı bir şekilde birbirini nakzederler. Şüphesiz ki bir zorluk varı, bu nefsânî arzuların istilasının delilidir. Nefsânî arzunun varlığı nisbetinde zorluk vardır. Şayet nefsaî arzular giderilirse, zorluk da tamamen ortadan kalkar.(65)

#### 10- Şer'î Teklifler Sabittir :

Şer'î mükellefiyet peygamberlerin bi'seti ile sabittir. ve o rahmettir. İ. Rabbani'ye göre bu emir ve teklifler dinsizlerin ve münafıkların sandığı gibi zahmet, sıkıntı ve işkence olmadığı gibiakla da aykırı değildir. Münafık ve dinsizlerin bu konudaki iddiaları şudur: "Şu emrin gereğini yapan Cennete girmeyi yapan Cehenneme girer demek merhamet midir? kullara yüklenen zor ve güç emirlerde şefkat nerededir. Kullara hiçbirşey emredilmemelidir. Hatta herkes akıllarının gidişine bırakılmalıdır, herkes tabiatının gereğinceyi, içip yatıp gezmelidir.

İ

İ. Rabbani onların bu iddialarına şöylece cevap vermektedir. Nimet verene şükretmek aklen vaciptir. Şer'î teklifler, bu şükürün nasıl eda edileceğini beyan etmektedir. Durum böyle olunca teklifin de olması aklın vacip olmaktadır. İ. Rabbani bundan başka dünya hayatının düzeninin bu teklifleri yapmaya bağılı olduğunu, zira her ferdin kendi haline ve tabiatına bırakılması halinde insanlardan şer ve bozgunculuktan başka bir şeyin ortaya çıkmayacağını, herkesin birbirinin malına ve canına saldıracağından dünyanın tam bir anarşi, fesat ve pislik birtamam haline geleceğini söylemekte ve bütün bu fitne ve fesada şu âyet-i celflenin mâni olabileceğini söylercesine bu âyetle sözünü nuktalamaktadır.

ولكم في القصص حيويا يا اولى الالباب

"Sizin için kısıta hayat vardır." (66) Bakara, 2/179

11- Müşrik Çocukları ve Tebliğ Ulaşmayanların Durumu:

a- Kendisine Tebliğ Ulaşmayanlar:

İ. Rabbani, insanın Allah'ı bulmasında aklının hiç rolü olmadığı, insanın Rabbini tanıyabilmesi için peygamber gönderilmesini şart kaldığı için dağbaşıda yetişip, puta tapanlar hakkında geniş bir tolerans tanımaktadır.

Kendisi, Mâturidî mezhebine mensup olmasına rağmen onların akli istiklal vererek: "Dağbaşıda yetişip puta tapanlar, peygamberin daveti olmasa bile Yüce Hâlik'in varlığını ve birliğini bulmakla mükelleftirler. Şayet bulamaz ve bilemezlerse ebedî Cehennemde kalacaklardır." hükmüne reaksiyon göstermektedir. İ. Rabbani'nin bu konudaki inancı, ebedî olarak Cehennemde kalmamalarıdır. Ona göre cehennemde ebedi kalmak ancak apaçık tebliğ gelip davet olunduktan sonra olabilir.

İ. Rabbani'ye göre bu konuda asıl yeterli huccet, peygamber (A.S.)'in gönderilmesidir. O, akli da huccet saymakta fakat akli, Allah'ı bulmaya yeterli görmemektedir. Bu nedenle aklın bu konuda delil alınamaması, onlar hakkında şiddetli azabın olacağı te-

zini geçersiz kılmaktadır. Ona göre, şirk bulunduğu halde cennete ebedî olarak girmek nasıl muhal ise, tebliğ olunmayan kimselerin de Cehennemde ebedî olarak kalmaları o nisbette muhaldır. (67)

İ. Rabbani, bu konuyu kendisine ilham olunduğu şekilde şöyle özetlemektedir. Bu topluluk ebedi olarak, ne Cennette, ne de Cehennemde kalacaklardır. Ahirette "diriltme" (ba's) olunduktan sonra bunlar, hesaba çekilme şeklinde azap olunacaklardır. Bu azap sadece cürümleri kadar olacaktır. Bunlardaki hak-hukuk tamamen yerine getirildikten sonra mutlak bir surette yok olacaklardır. Onlara yapılacak olan bu muamele, hayvanlara uygulanacak olan muamelenin aynısıdır. Mükellef olmayan kimse için "ebedi" olmak hiç mümkün değildir.

İ. Rabbani'nin bu izahı bize; akıllı da olsalar insanı insan yapan ve insan muamelesine tâbi tutan unsurun "tebliğ" olduğunu göstermektedir. Kendisine tebliğ ulaşmayan veya ulaşmamışçasına şer'î hükümleri kabul etmeyen kimseler "Belki hayvandan daha alçaktırlar." (68) ayetinin dairesine girmektedirler. Zira görünüşte insan olan bu kimselerin hayvan muamelesine tâbi tutulmaları, onlardan daha alçak olmaya işaretler. Hayvan; hayvan olduğu için zaten onun hakkı hayvanca muamele olunmaktır. Bu kimseler ise insan gibi muamele olunmaktan mahrum olmaları, kendileri için en aşağılıktır, zillettir. Tebliğ ulaşıp da kabul etmeyenler ise Cehennemin azameti karşısında yok olmayı isteyecekler ama nafiye...(69)

İ. Rabbani kendisine davet ulaşmayanlar hakkındaki izahını mâna âleminde peygamberlerin (A.S.) bir kısmına arzettiğini, onların tamamının da bu iza tarzını kabul ettiklerini söyleyerek tasavvuf ve onun semerelerine inanan kimseler için bir vesika olarak göstermektedir. (70)

---

67- I, 238

68- A'raf, 7/179

69- Bak Nebe', 78/40

70- Geniş bilgi için bkz. Mektûbat, I, 239

İ. Rabbani, kendilerine tebliğ ulaşmayanlar hakkında Mu-  
hiddîn b. Arabî'nin "Cenab-ı Allah kıyamet günü onlara bir pey-  
gamber yaratacak onu tasdik edenler Cennete, inkâr edenler Ce-  
henneme gidecektir."Wtarzındaki izahını; Âhiretin tebliğ ve tek-  
lif yeri olmayıp, ceza yeri olduğu gerekçesiyle reddetmektedir.

b- Müşrik Çocukların Durumu:

İ. Rabbani, İslam topraklarında yaşamayan müşrik çocuk-  
larının durumunun da, kendilerine tebliğ ulaşmayan kimseler gi-  
bi olacağını, her ne kadar çocuk olsalar da Cennete girmenin i-  
mana bağlı olması hasebiyle Cennete giremeyeceklerine inanmak-  
tadır. Bu çocuklar için Cehenneme girmek ve orada ebedi kalmak  
da y oktur. Zira Cehenneme girmek, tebliğ geldikten sonra şirk-  
te devam etmeye bağlıdır. Ona göre, Cennet ile Cehennem arasında  
bir mekân da olmadığından bunlar da hayvanlar ve kendisine da-  
vet ulaşmayanlar gibi y ok edileceklerdir. İ. Rabbani zimmfle-  
rin(71) çocuklarının durumunu, küfür diyarında yaşayan çocukla-  
rın durumu gibi olduğunu kabul etmektedir. (72)

İ. Rabbani, küfür diyarında yaşayan çocukların ve zimmfle-  
lerin çocuklarının akıbetini zikretti. Ancak müslüman çocukla-  
rı hakkında bir fikirbeyan etmemiştir. O'nun bu tavrından zım-  
nen anlaşılan "Müslüman çocukların Cennetin Çiçekleri" oldukla-  
rıdır. Belkide bunu ayrıca zikretme ihtiyacını duymamıştır.

İ. Rabbani, kendilerine tebliğ-ı nebi ulaşmayanlar hakkın-  
da geniş bir izahat vermesine rağmen Enbiya (A.S.)'in davetinin  
ulaşmadığı hiçbir yer göremediğini ifade etmektedir. Hatta küfür  
karanlıkları içinde bulunan Hind beldelerinde bile Enbiyanın  
tebliğ nûrunu gördüğünü, Yunan filozoflarının da metafizikî ko-  
nulara yaptığı bazı izahları davet nûrundan aldıklarını iddia  
etmektedir.(73)

---

71- Müslüman topraklarında yaşayan gayr-i müslim kimselerdir.

72- I, 238-239

73- Geniş bilgi için bkz . Mektubat, I, 239

## 12- Kıyamet Günü Hak'tır:

Kıyamet günü haktır, vukûu gerçektir diyen İ. Rabbani, kıyamet gününün tasvirini Kur'an-ı Kerîmin ifadeleriyle izah etmektedir. Şöyle ki:

Semâlar, yıldızlar, yeryüzü, dağlar, denizler hayvanlar, bitkiler ve madenler yok olurlar. O gün semalar yarılr, yıldızlar saçılır, yer ve dağlar toz olup atılır. Bu yok olup tükenmeler birinci Sûr'da\* olacaktır. İkinci üfürmede ise mahlûkât kabirlerinden kalkar ve mahşere giderler.(74)

İ. Rabbani, bütün islam fırkalarının bile bu hadisenin vukûunda ittifak ettiklerinhalede filozofların kıyameti inkar etmelerinin hayretle karşılamaktadır. Bu kadar ayân beyan ve kesin delillerle sabit olan kıyamet hadisesini inkar edenleri küfre nisbet etmektedir. İ. Rabbani, kesin delillerden şunları sıralamaktadır.

12- *إذا الشمس كورت ۞ وإذا النجوم انكدرت ۞*

"Güneş dürüldüğü vakit, yıldızlar bulanıp karardığı vakit..."  
Tekvîr, 81/1-2

2- *إذا السماء انشقت ۞ وأذنت لربها وحقت ۞*

"Gök yarıldığı, Rabbini dinleyip boyun eğdiği vakit..." İnşikak, 84/1-2

3- *وفتحت السماء فكانت أبواباً ۞*

"Gök açılmıştır da kapı kapı olmuştur.(yarılmıştır) Nebe, 78/ 19

## 13- Müslümanı Küfre Nisbet Etmek:

İ. Rabbani, müslümanın küfre nisbetine hiç rıza göstermemektedir. Ona göre, hakkında küfür ve dalalet söylenen mü'min sayet söylenenlere müstehak değilse, isnat edilen küfür ve dalalet, zaruri olarak o küfür ve dalaleti söyleyen kimseye döner. İ. Rabbani, bu anlayışa şu hş.in delaletiyle ulaşmaktadır,

\*- *مر* (İsrafil A.s.ın çalacağı) kıyamet borusudur. Hak Dihi Kur'an Dili, Yazır M.Hamdi, III, 1959 Eser neşriyat.



من قال لا حية يا كافرا فقد باى بها اهدما منه عفو عنه

"Kim bir kardeşine Ey Kâfir ! derse kendisi küfre müstehak olur. İsnat edilen kimsenin günahı da afvolunur." İ. Rabbani bu büyük tehlikeden şu âyeti kerime ile Allah (C.C.)'a sığınmaktadır:

ربنا اعف لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا فنصرنا على القوم الكافرين

"Ey Rabbimiz, bizim günahlarımızı ve işimizde taşkınlığımızı mağfiret buyur. Cihat meydanında ayaklarınızı sabit kıl, Kâfirlere karşı bize yardım et." Âl-i İmran, 3/147

#### 14- Ölen Kimse Eceliyle Ölmüştür:

Ölüm kaçınılmaz bir şeydir. Cenabı Hakkın:

كل نفس ذائقة الموت

"Her nefis ölümü tadacaktır" Âli İmran, 3/185 kavlı-i şerifi bu mânayı teyit etmektedir. İ. Rabbani, bu konuda şu hadis-i şerifi zikretmektedir:

فطوبى لمن طال عمره وكثر عمله

"Müjdeler olsun o kişiye ki ömrü uzun ameli çok oldu" (75)

İ. Rabbani ölümü, iştiyaklı kimseler için bir teselli ve sevgiliye kavuşturan bir vesile ve Âhiret hallerinin mukaddimelerinden biri olarak görmektedir. (76) Bu inancını şu ayetle kuvvetlendirir:

من كان يرجوا لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم

"Kim Allah'a kavuşmayı umarsa elbette Allah'ın tayin ettiği vakit muhakkak gelecektir. O Semi'dir, Alîm'dir." Ankebût, 29/5

#### a- Ecel Birdir :

Her şahıs için tayin edilmiş bir ecel vardır. Onda ne taktim nede gecikme vardır. İ. Rabbani her halükârda ölümden kaçılmaması gerektiği inancındadır. Bunu, veba salgınına uğrayan bir belde bulunan bir bağlısına yazdığı tesellî mektubundaki şu sö-

75- Taberânî ve Ebû Naîm, Hilye'de Abdullah b. Ömer R.A. den nakletmişlerdir.

76- I, 97 - I, 257



sözlerinden anlamaktayız. "Belâdan (veba salgını) kaçıp kurtulanların çoğunun selameti ecelleri gelmediğindendir. Kaçmaları onları ölümden kurtarmış değildir. Belaya sabredip ölenlerin çığu de ecelleri geldiği için ölmüşlerdir. Aslında ne kaçmak onları ölümden kurtarabilir nede orada kalmaları onları öldürür." İ. Rabbani böyle zamanlarda kacmayı; hâp zamanında cepheden kaçmaya benzetmekte ve bunu büyük bir masiyet olarak kabul etmektedir. Belâdan kaçanların kurtulmasını ve sabredip kalanların he-lak olmasını Allah (C.C.)'ın mekri (aldatması) olarak görür, sö-züne delil olarak şu âyeti kerimeyi zikreder. (77)

بصل به كثيراً ويهدى به كثيراً

"Onunla çokların hidayete erdirdiği gibi çokların dalalette bı-rakır." Bakar, 2/26

15- Kabir Azabı Haktır:

Kabir azabı kâfirler ve bazı âsi mü'minler için haktır. Bunu, doğruların habercisi haber vermiştir. Kabir, dünya ile âhi-ret arasında bir berzah (âlem) dir.

İ. Rabbani, kabir azabını iki yönlü olarak görür. Bir yönden dünya azaplarına (cezalarına) benzemektedir. Ona göre bu azabın kesilmesi kâbilidir. Diğer yönden de ahiret azabına benze-mektedir. İ . Rabbani şu ayetinbu ikinci azaba delalet ettiğini ifade etmektedir.

النار يعرضون عليها غدواً وعشيا

"Onlar sabah akşam ateşe arzolunurlar" Mü'min, 40/46

İ. Rabbani, kabir azabının iki yönden ele aldığı gibi ka? bir rahatında eda iki yönün bulunduğunu söylemektedir. Bunlar:

a- Safd olan(78) kimsenin günah ve küçük hataları, Kerîm' in merhamet icabı olarak bağışlanır ve bunlardan süal olunmaz. Şayet sorguya çekilirse, dünyadaki çektiği elem ve sıkıntılar

77- I, 360

78- Allah'ın rahmet ve cömertliği sebebiyle hataları ve is-yanı bağışlanan kimsedir. I, 270 Safd; Ehlellah'ın batın vasıflarına kes-kin bakışlarıyla nifaz eden ve zâhırların zâhirlere bakmakla kifayet eden kimsedir.

onun için muahaze (sorgulama) sayılır ki onu zaten dünyada çektiği için günahları bağışlanır. Ancak bunda da bir bakıyye kalmıssa, kabirde hazırlanan mihnet ve kabir sıkındısı ona kefarete olur. Böylece mahşere tertemiz olarak çıkar.

b- Bir kimse yukardaki muameleye tâbi tutulmazsa ve azabı Ahiret gününe bırakılır, Ahirette azabını çektikten sonra Cennete girecektir ki bu da adaletin kâ kendisidir.(79)

Ona göre, kabir azabı, cezanın hakikati (gerçek ceza) olup onun sureti ve benzeri değildi. Yani kabir azabı Ahiret azabı sınıfındadır. Dünya azabının ahiret azabı yanında şiddet yönünden hiçbir değer ve itibarı yoktur. (80)

İ. Rabbani, kabir azabının hakkaniyeti ayet ve hadislerle sabit olduğu halde, ona bazı kimselerin tereddüt etmelerini şu sebebe bağlamaktadır.

Bu mütereddit kimseleri şaşkıntıdan sebep; kabire konmayan ölümlerin durumudur. Zira onun duruşunda hiçbir azap ve elem görülmemektedir." Oysa azabın levâzımının çırpınmak, zıplamak ve ızdırap duymaktır. İ. Rabbani, Ancak bunların dünyanın intizamı için olup; kabirde ise sadece hissetmenin azabın acısını duymaya kâfi geleceğini söylemektedir.(81)

İ. Rabbani, kabrin daralıp sıkıştırması ve diğer kabir azap çeşitlerinin ed hak olduğunu, bunları inkar eden kimselerin her ne kadar küfrüne hükmedilmezse de meşhur hadisleri inkar ettiğinden dolayı bidatçi olacakları inancındadır.(82)

#### 16- Münker ve Nekir Meleklerinin Süali Haktır:

İ. Rabbani, kabirde, münker ve nekir meleklerinin kaşirler ve mü'minlere soru sormasının hak olduğu inancındadır. Bu hadise gerçektir. İ. Rabbani, bu olayı büyük bir fitne ve belâ olarak değerlendirmektedir.(83)

---

79- I, 270- II, 21

80- III, 45

81- III, 51-52

82- III, 22

83- I, 270 - III, 22

17- Azap, Nesir, Haşr Haktır :

İ. Rabbani, Kıyamet gününde kabirden haşrolmanın, çürümüş ve dağılmış kemiklerin hayat bulmasının, âhirette gerçekleşecek olan dâimi azabın hak olduğunu söylemekte, bunları inanılması gereken dini zaruretler arasında görmektedir. Keza O, bunların hiç birisinin vukûu hakkında yalan ihtimali olmadığından onlara inanılmadığı takdirde ebedi kurtuluşun da muhal olacağını söylemektedir.(84)

18- Sırat, Hesap, Mîzan Haktır :

Sırat, Mizan(amellerin tartılması) ve hesaba çekilmek haktır, vukûu ' bulacaktır. Bunlardan her birini MuhbiriSSâdık haber vermiştir. İ. Rabbani, bazı cahil kimselerin nebîyâne bir tavır takınarak bunların vukuunu uzak görmelerinin bâtil olduğuna; bunların olacağını inkar etmelerini delil getirmektedir. Aslında onların, akıllarının doğrultusunda bu hükme vardıklarını İ. Rabbani'nin "Nübüvvet tavrı, aklın tavrından kat kat üstündür" sözünden çıkarıyoruz. Hakta o, peygamberlerin (A.S.) haber verdiklerinin, akıl terazisine vurulması ve aralarında bir uygunluk aranmasının gerçekte mübüvvet tavrını inkar etmek olarak nitelendirir. (85)

Amellerin hesaba vurulması, mizanın kurulması, amel defterlerinin uçup sağcılara (86) sağdan, solculara (87) soldan gelmesi haktır. İ. Rabbani, sırat köprüsünün Cehennem üzerinde kurulduğunu, Cennetliklerin onun üzerinden geçerek Cennet gideceklerini, Cehennemliklerin de onu n üzerinden Cehennem düşeceğinin de hak olduğuna inanmaktadır. Ona göre hiçbir kanuda tereddüt etmeden enbiyanın getirdiklerine inanmak lazımdır.(88) İ. Rabbani bu itikadını şu Nazm-ı Celil ile kuvvetlendirmektedir.

وما آتاكم الرسول فخذوه

"Peygamber size her ne emir verirse tutun" Haşr, 59/7.

---

84- II, 105

85- I, 271

86-87- Buradaki "sağcılar" ve "solcular" dan maksıt iman-küfür açısından dır. Yoksa günümüzdeki anlaşılan mâna değildir.

88- III, 22

İ. Rabbani, bu konuyu şu hadîş-i Şerif ile noktalamaktadır:

من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلل منه قبل أن يكون دينار أو درهم  
إن كان له عمل صالح أخذ بقدر مظلمته وإن لم يكن حسنت أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه

"Bir kimsenin üzerinde, kardeşinin namusuna veya başka bir şeyden dolayı hakkı varsa; dinar ve dirhemin bulunmadığı gün gelmeden önce ondan helallik alsın. Oraya kaldıktan sonra, eğer salih bir ameli varsa zulmettiği kadar ondan alınır. Hasenatı kalmayınca, zulmettiği kimsenin günahları ona yüklenir. (89)

#### 19- Cennet ve Cehennem Haktır :

Cennet ve Cehennem elân vardır. Hesaptan sonra cennetlikler Cennet'e; Cehennemlikler Cehennem'e gireceklerdir. İ. Rabbani, cennetteki nimetlenmenin de Cehennemdeki azaplanmanın da kesintisiz ve ebedi olacağı inancındadır. Yine O, bunun aksini ifade eden Muhiddin b. Arabî'yi tenkit etmektedir. Arabînin muhalefeti şöyledir : "Biz,

ورحمته وسعت كل شيء

"Rahmetim ise her şeyi kaplamıştır. " ayeti kerimesinin ifadesinden her şeyin neticesinin rahmete çıkacağı inancındayız. Bunun tabîi sonucu olarak rahatlıkla söyleyebiliriz ki kâfirlerin azabı üç ahkâb (90) olarak vâki olduktan sonra ateş onlar hakkında İbrahim (A.S.)'a olduğu gibi serin ve selamet (mutedil) olacaktır." Muhiddin b. Arabî ayrıca " Ehl-i tasavvuftan hiç birisi kâfirlerin cehennem azabında ebedi kalacakların demedi" söyleyle delil getirmektedir.

İ. Rabbani onu n bu iddialarını şu şekilde çürütmektedir:

1- ~~Ayet~~ cennetteki rahmetin ve genişliğin umûmîliği, müminler ve kâfirler için dünyada olacaktır. Ahirette kâfirler rahmetin kokusunu bile alamıyacaklardır. İ. Rabbani bu cevabını şu naslarla delillendirmektedir:

a-

إنه لا يبيأس من روح الله إلا القوم الكافرين

"Allah'ın rahmetinde yalnız kâfir olanlar ümit keser" Yusuf, 12/87

89- Buhâri, Mezâlim 10 / Hibe, 21 / Rikak, 48 Müsned, II, 506

90- Hukbun (عقب) cem'idir. Hukb, tebabu' ve tevâli manası-  
içererek karn, asr gibi birbirlerini takip eden birçok senele-

Yine Cenab-ı Hak:

فَأَكْتَبْنَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩١﴾

"Onu bilhassa Allah'dan korkanlar, zekatı verenler ve ayetleri-mize iman edenler için takdir edeceğim." A4raf, 7/ 156

Mu hiddin b. Arabi bu ayetin başını iddiasına delil almış ayetin sonunu bektâşî misali okumadığı anlaşılmaktadır.(91) İ. Rabbani, Arabînin ikinci iddiasını da şu şekilde iptal etmekte-dir:

Keşif erbabının; kafirlerin Cehennem azabında ebedi kalma, ması hakkındaki icmaları, Şeyh Muhiddin b. Arabî'nân keşiflerin-dendir. Keşiflerde ise hata ihtimali çoktur. Bu sebeple onların icmâî müslümanların imcâmâından sayılamaz.(92) İ. Rabbani'ye gö-re ebedi olan Cehennem azabı küfrün cezasıdır. Ona göre zerre kadar imanı olmakla beraber, kâfirlerin âdetlerini işleyen, on-ların merâsimlerine ta'zim eden kimselerin durumu hakkında şu açıklamayı yapmaktadır.

"Alimlere göre bu kimseler her ne kadar mürted sayılmışlar, ve ebedi azapla cezalanacaklarına hükmolunmuşlarsa da belli bir müddet Cehennemde yandıktan sonra bu zerre miktarı imanın bereke-tiyle ebedi olarak kalmamaları ümit olunur.

Ancak, o kimse katışıksız kâfir olmuşsa onu n nasibi ebedi cehennemdir. İ. Rabbani'yi böyle bir hükme götüren âmil; (kalbin-de zerre kadar iman bulunan kimse ateşten çıkar, ebedi azapla a-zaplanmaz.) sahih haberi ve:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفِرُ أَنْ يَسْرَنَ بِهِ ﴿٩٣﴾

"Doğrusu Allah kendine ortak koşulmasın bağışlamaz" Nisa, 4/48 âyeti celilesidir.(93)

---

ri iç ine alan bir devir demektir. Seksen küsür sene demek olarak şâyû' bulmuştur. Her biri bin sene demek olan ahiret günleriyle senesi 365 gün olmak üzere seksen yıl olarak rivâyet edilmiştir ki 29.000 sene kadar bir devir demek olu r. yet-miş bin sene diyenler de olmuştur. Hak Dini Kur'an Dili, VIII, 5542, Yazır Muhammed Hamdi, Eser Neşriyat ve Dağıtım.

91- I, 271

92- I, 271

93- I, 273



Ona göre, kafirlerin merasimini yapmakla meydana gelir küfür pasını ancak Cehennem azabı temizleyebilir. Onun bu görüşünden böyle kimselerin mutlaka Cehennem uğrayacağına neticesine varırdır z.

İ. Rabbani, böyle kimseleri cenaze namazının kılınıp-kılınmama meselesini de şu şekilde aydınlatmaktadır. "Onaların cenaze namazını kılmak lâzımdır ve onları kâfirler zümresine katmamak gerekir. (94)

Netice olarak İ. Rabbani, kâfirlere afv ve bağışlamanın olmayacağını, zerre kadar iman sahibinin ise daimi azapla değil de muvakkat (sınırlı) olacağı görüşündedir. Keza O, ister daimî isterse muvakkat olsun, Cehennem azabına bebebin küfür ve küfür sıfatlarına bağlı olduğu kanaatinde dir. (95)

İ. Rabbani, Cennetle nimetlenmenin iki şekilde olacağı fikrindedir. Bunlar: a- Sûrî Cennet b- Hakiki Cennet

a- Sûrî Cennetlikler: Bu sınıfa dahil olanlar Cennetin suretiyle haz duyacaklardır.

b- Hakiki Cennetlikler: Bunlar da Cennetin hakikatinden lezzet duyan kimselerdir. İ. Rabbani bu anlattıklarına şu misali vermektedir. Suret ve hakikat erbabı aynı Cennet meyvesini yedikleri halde herbiri ayrı ayrı lezzet ve haz alacaklardır. Ona, göre, mesela Peygamber Ef. 'in Ezvâc-ı Tâhireleri Peygamberim ile beraber bulundukları halde ve aynı cennet nimetleriyle nimetlenmelerine rağmen herbir başka başka haz alacaklardır. (96)

İ. Rabbani, Cennete girmenin hakikatte imana bağlı olduğunu, ancak iman da Kerîm ve Muhsin olan Cenab-ı Hakk'ın bir fazlı olduğunu söylemekle bu hususta kulu aradan çıkardığı anlaşılmaktadır. Keza Ona göre, yukardaki izahta da söylendiği gibi Cehenneme girmek de, nefsin hevâ ve hevesinden kaynaklanan küfür sebebiyle olacaktır. O, bu sözüne de şu ayeti celileyi istişhad etmektedir:

مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُسِيئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُمْ

94- III, 22

95- I, 274

96- II, 84



"Sana gelen her iyilik Allah'tandır. Sana gelen her fenalık da kendindendir." Nisa, 4/79 (97)

20 - Günâh -ı Kebâir :

Büyük olsa bile günahları işlemek mümini imandan çıkarıp küfre götürmez. İ. Rabbani, âsî olan müminin tevbeye muvaffak olduğu takdirde kurtuluşu için büyük bir ümit içindedir. Zira tevbenin kabul edileceği va'dedilmektedir. Keza Ona göre âsî mümin; şayet tevbe ederek Allah'a dönme şerefine erişemezse onun durumunu Allahla bırakır. Cenab-ı Hak onu dilerse affedip Cennetine; isterse isyanı kadar Cehennemine veya başka bir azapla azap eder. Sonra Cennetiyle şereflendirir. Ancak rahmetin ulaşması biraz gecikmiş olur.

İ, Rabbani, küçük günahlarda ısrar etemenin, büyük günahlara, büyük günahlarda ısararın (98) ise insanı küfre götüreceğini kabul etmektedir. (99)

İ. Rabbani, ehl-i kebâirin ancak şu üç yolla azap görmekten kurtuluşlarının mümkün olacağı itikadındadır. Bunlar

- a- Günahlarının afvını temin ederek tevbe e muvaffak olmak.
- b- Onların şefeate erişmeleri
- c- Muhsin ve Mağfûr olan Hakk'ın mücerret bağışlaması, lütuf ve ihsanı.

Müceddid-i Elî, Sâni, büyük günah sahiplerinin dünyada çektikleri acı ve sıkıntıların keza ölüm anındaki çektikleri büyük elenimin bu büyük günahlarına kefaret alamıyacağı görüşündedir?(100)

---

97- Geniş bilgi için bkz. I, 267

98- Buradaki ısrarı, suçunu itiraf ederek büyük günah işlemekte devam etmek olarak anlamalıdır. Bunu "Ben ne kadar günah işlersen işleyeyim Allah bana azap etemez." düşüncesiyle ısrar etmek olarak anlamalıdır. Zira İ. Rabbani, büyük günahı işlemenin mümini küfre götürmeyeceğini söylemiştir. Bu durumda azaptan emin olma durumu söz konusudur.

99- I, 102

100- I, 274

İ. Rabbani, küfürden başka bazı günahların cezasının cehennem olduğunu bildiren birtakım nasları zikrettikten sonra onların izahını yaparak zihinlerdeki tevehhümü ortadan kaldırmaktadır. Bu naslardan bazıları:

1- *ومن يقتل مؤمناً متعدياً فجزاؤه جهنم خالداً فيها*

"Her kim mümini kasten öldürürse artık onun cezası ebedi kalmak üzere Cehennemdir" Nisa, 4/93

2- *من قضى صلاة واحدة متعدياً بقر في النار حقاً*

"Bilerek bir namazı geçirip de kaza eden kimse, Cehennemde seksen küsur sene kalır".(101)

İ. Rabbani (K.S.)'nin bunlara cevabı şuk şekildedir.

1- Âyeti kerimede kâtil hakkında gelen mâna, öldürmeyi helal saymaya göredir. Bunu helal sayan kâfir olmaktadır. Azabı da bu sebeple ebedidir.

2- Cehennem azabı vâfı edilen küfür dışındaki diğer günahlar küfür sıfatının kokusundan arınmış değildir. Mesela, o günahı hafife almak, küçük görmek, aldırış etmeden yapmak, dinin emir ve yasaklarını hafif görmekte hep küfür sıfatının kokusu vardır. Bu sebeple sahiplerinin bellir bir süre Cehenneme girmesine sebep olacaktır. (102)

İ. Rabbani, genel mânada, günah-ı kebare sahiplerinin günahlarına, şirkin kokusunu dahi karıştırmadıkları takdirde kurtuluşa ereceklerini ifade etmekte ve bu reyini şu naslarla takviye etmektedir.

1- *شفا عنى لأهل الكبائر من أمتى*

"Şefaati, ümmetimden günah-ı kebare sahipleri içindir.(103)

101- Bu hş.in mu hrıcı "Bu hadisi sahih kitaplarda bulamadım. müteahhirinden bazı fıkıh kitaplarında gördüm." demektedir.

102- I, 274

103- Bizzat bu hadiş-i şerif kütüb-ü tisada yoktur. Ancak bu me-yanda "Ümmetim rahmet olunmuş bir ümmettir. Onun azabı kendi eliyle olacaktır." mefhumunda iki yerde geçmektedir.

1- İbn-i Mâace, Zühd/34

2- Müsned, 4/408

103 numarada verilen hş. me'hazi 104 numarada 104. hş. de 103 numarada sehiv sebebiyle verilmiştir.

2- أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة

"Ümmetim rahmete nail olmuş bir ümmettir. Onlara âhiret azabı yoktur." (104)

3- الذين آمنوا لم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون

"İman edipte imanlarını küfre karıştırmayanlar var ya, işte korkudan emin olmak onların hakkıdır. Onlar hidayete erenlerdir." En'âm, 6/82

21- Haramı Helal Saymak:

İ. Rabbani, Haram bir fiilin güzel bulunmasının kişi-yi islâm ehli olmaktan çıkaracağına ve o kimsenin mürted olacağına kâildir. (105)

22- Peygamberler ve Salih Kimseler İçin Şefaat Sabittir:

Salih ve seçilmiş kimselerin kıyamet gününde, âsi ve şerli kimselere şefaat etmeleri Allah'ın (C.C.) izniyle haktır, İ. Rabbanî bu inanca şu hadis-i Şerifin delaletiyle gitmiştir:

شفا عني لأهل الكبائر من أمتي

"Benim şefeati ümmetimin günah-ı kebare ehlinedir." (106)

Ona göre, şefaat ancak Allah'ın izniyle ve Allah'ın râzı olduğu kimselere olacaktır. Allah-ü Teala'nın râzı olmadığı kimseye hiçbir kimse şefaat edemez. İ. Rabbani, Allah'ın rızasına ulaşmanın özelliğini şöyle tesbit etmektedir: Bir kimse şeriatin istediği şekilde amel etmiştir. Ancak insan olması hasebiyle kendisinden ufak tefek hata sâdır. olabilir. O, bu vasıfta olmayan kimsenin şefaitle kurtulmasının mümkün olmayacağını savunmaktadır.

İ. Rabbani "neye göre günahkar bir kimse için (râzı olunmuştur) demek mümkündür? sorusunu da şöyle cevaplandırmaktadır:

104- Ebû davud, Sünne/21 Tirmizî, Kıyame/11 İbn-i Mâce, Zühd/37 Müsned, 3/213

105- I, 279-280

106- 104 numarada me'hazı verilen hadisin aynısıdır.

Allah(cc) bir kimsenin bağışlanmasını isterse, onun affedilmesi için bir sebep meydana getirir. Böylece bir kimse hakikatte "râzı olunmuştur". İsterse zâhirde günahkar olsun. (107) İ. Rabbani bu konudaki sözünü şu ayeti kerime ile nihayete erdirmektedir:

ربنا آتتنا من لدنك رحمة وهدي لنا من أمرنا رشداً

"Ey Rabbimiz, bizlere tarafından bir rahmet ihsan eyle ve işimizde bize bir başarı ihsan eyle." Kehf, 18/10

### 23- İman \_\_\_\_\_ :

İman, ilm-i zaruri ve tevâtür yoluyla sabit olup, bize tebliğ olunan ahkâm-ı şer'iyeyi kalben tasdikten ibarettir. İ. Rabbani bazı alimlerin dil ile ikrarını da imanın ruknünden saydıklarını ifade ederek tasdikten sonra ikrarın olmasını ikinci planda bıraktığı anlaşılmakta ve imanı, tasdikten ve kalbî yakınlıktan ibaret görmektedir. (108) Ona göre, tasdikin alâmeti küfürden uzak durmaktır. Küfürden uzak durmak da tasdikin lâzımındandır. İ. Rabbani tasdikin lazımlarını yerine getirmeyen kimseyi münafık ve mürtedlikle vasıflandırmaktadır. (109)

O, küfürden uzak durmayı; Cenabı Allahın düşmanlarına düşman olmak şeklinde değerlendirir. Bu uzaklığın da iki mertebesi bulunduğunu ifade eder. Bunlar:

a- En Aşağı Mertebe: Kalben uzak durmaktır.

b- En Yüce Mertebe: Hem kalben hem bedenen uzaklıktır.

İ. Rabbani, ikinci mertebedeki uzaklığı, ehl-i küfrün zararından korkulmadığı zamana tahsis etmektedir. Bu sözünden anlaşılan mânayı Cenab-ı Mevlâ'nın şu kavli ile teyit eder:

يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم

"Ey Peygamber(im) (s.a.v.), kâfirlerle ve münafıklarla cihat et, onlara karşı sert davran." Tahrîm, 66/9

---

107- III, 22

108- I, 274

109- I, 272

İ. Rabbani, imanın ancak gaybî olacağını kabûl eder. Ona göre şühûdî iman, Allah'î iman sayılmaz. Zira şühûdî iman; icad edilmiş olan bir şeye inanmak olur ku bu Allah'an mahlûkudur. Bu sebeple şühûdî iman, Hâlik'a olan olan imana, mahluka olan imanı ortak etmektir. Hatta bu şekildeki iman O'ndan başkasına iman sayılır. Gaybî iman ise, vehme mecal bulunmayan süratli bir seyir zamanında elde edilir. (110)

Müceddid-i Elf-i Sâni, imanı hakikat ve sûret olmak üzere ikiye ayırmaktadır.

A- Hakiki İman:

Havas kimselerin ettiği imandır. Bu hâs zümrenin gaybe imanı, avâmın gaybe imanından farklıdır. Şöyle ki: Hâssın da hâsı olan bu zatlar, gaybın da gaybını okumak, zuhûrat ve tecellîler perdesinin ötesinde Cemâl ve Celâl gölgesinin perdesini okumak suretiyle iman ederler. İ. Rabbani'nin bu konuya tasavvufî ölçüler ve izahlarla yaklaştığı gözden uzak değildir.

B- Sûrfî İman :

Avâmın nasibidir. Bunların gaybe imanı ancak duymak ve deliller suretiyle olmaktadır. (111) İ. Rabbani'nin birinci sıktaki imanı faziletli görmesinin sebebi yakînî imanı; delil ve müşahade yoluyla elde edilen imana tercih etmesindendir.

24- İman Artmaz Üe Azalmaz:

İ. Rabbani, bu konudaki müctehidlerin ihtilafını zikrettikten sonra kendi kanaatini şöyle dile getirmektedir: "Şüpheli yok ki iman kendisinde fazlalık ve noksanlık kabûl etmez. Ziyadelik ve noksanlık zân dairesinde olduğundan "yakîn" değildir. Halbuki iman tasdik ve kalbî yakînlikten ibarettir.

İ. Rabbani, salih ameller yapmanın bu "yakîn"e cilâ ve safvet; râzı olunmayan amelleri yapmanın ise onu kirlendirerek parlaklığını karartacağını söylemektedir. Ona göre salih ameller veya onun zıddını işlemek "yakîn" in cilasına râcidir. "Yakîn" in kendisine yönelik değildir. Bunu ancak kesin görüş sahipleri görebilir.

---

110- Bu konuda geniş bilgi için bkz. II, 17-113

111- I, 274

İ. Rabbani, "imanda ziyadelik vardır." diyenlerin bu inanca şu şekilde gittiklerini söylemektedir.

"Onalar "yakin"lerinde sefa ve cila buldukları için kendisinde sefa ve cila olmayan yakine nisbetle imanda ziyadelik vardır derler. Keza onlar, kendisinde cila olmay en yâkifni , yakifn olarak kabul edip cilalı yakini yakın olarak saydılar. Bu sebeple cilası olmayan yâkinin noksan olduğuna inandılar" (112)

İ. Rabbani, imanın artıp azalmasındaki ihtilaf için, şu çok güzel misali vermektedir. Bunun benzeri, büyüklükte ve küçüklükte eşit, parlak ve cila durumları değişik olan iki ayna gibidir. Bir kimse onları görür ve parlaklık ve cilası fazla olan aynı için " Bu ayna cila olmayan aynadan daha büyük ve parlaktır." Diğer bir şahıs da, "Bu aynalar eşittir. Birinin diğerinden fazlalığı ve eksikliği yoktur. Değişiklik, her iki aynada da südece cila ve gösterme vasıflarındadır." Bu şahıslardan ikincisi isabetli bakıp işin hakikatine nüfuz etmiş; diğeri ise zâhırde kalacak sıfattan zâta (Öze) inememiştir.

İ. Rabbani yaptığı bu izahtan doğabilecek "avam müminlerin imanının Enbiyanın imanına her yönden eşit ve benzer olmalıdır." şüphesini de şu şekilde ortadan kaldırmaktadır. "Enbiyanın imanında tam bir cila ve nûraniyet vardır. Onların imanının derecesine nisbetle, zulmâni ve bulanık olan avamın mü'minlerinin imanının derecesinin semereleri kat kat azdır.

İ. Rabbani, Hz. Ebu Bekir(R. A.)'in imanının ağırlıkta bu ümmetin imanından ağır gelme durumundan kastın da cila ve nûraniyet yönünden olmayı gerektiğini ifade etmektedir. O, bu konuda netice olarak ister nebi, isterse avam mü'min olsun inasan olmakta nasıl müsâvi iseler ve aralarındaki fark sadece kâmil sıfatları üzerinde bulundurmaktan ibaretse; iman yönünden de tam bir cila ve mûraniyet bulundurma bakımından farklı olduklarını söylemektedir. (113)

İ. Rabbani imamlar arasında mu halefete sebep olan "Ben hakkâ mü'minim" ve " Ben inşaallah mü'minim" demenin keyfiyeti hususunda da şöyle bir izaha gitmektedir.



Her ne kadar İ. A'zam " Ben Hakkâ mü'minim" ; İ. Şafii de "Ben inşâallah mü'minim" diyerek ihtilaf etmişlerse de bu ihtilaf lafızdadır. İ. A'zam, şu andaki hâle nazaran böyle demiş; ikinci mezheb ise geleceğe ve hallerin akıbetine binaen bu şekilde içtihat etmişlerdir. Ancak, ehl-i insafın da bileceği gibi istisna suretinden (114) kaçınmak evlâ ve yerinde olandır.(115)

25- Peygamberlerin Gönderilmesinde Hikmetler Vardır:

İ. Rabbani, insanların kurtuluşunda tek âmilin Enbiya (A.S.)'ın gönderilmesi olduğu inancındadır. Ona göre, kurtuluşa giden yolu ancak Onlar çizebilir. Bu yoldan gitmeyenlerin felah bulması muhaldir. Keza O, büyük zatlar Âlemlerin rahmeti olmuşlardır. Şayet Enbiya (A.S.) bu dünyayı şereflendirmese idi, Vaci-bü'l Vücûd'un Zât ve Sıfatlarından kimse birşey bildiremezdi. Keza Mevlamızın razı olduğu verâzı olmadığı şeylerin ayırdeğilmesi, Ona yakınlık ve ulaşma saadeti de yine şanı yüce Rasüllerin teşrifi sebebiyle olabilir. Bunlardan başka sayılamayacak kadar çok faydaları vardır.

İ. Rabbani, yukarda izah edilen konularda aklın hiçbir fonksiyonunun bulunmadığı görüşündedir. Aklın ilim sebeplerinden olup olmaması babında da genişce izah ettiğimiz gibi Ona göre akıl, noksan olduğu için Allah'ın râzı olduğu ve olmadığı şeylerin keyfiyetini, icrasını ancak Rasüllerin davet nûru ile görüp ayırabilir. İ. Rabbani, Allah'ı (C.C.) bulmada kâmil delili, Enbiya (A.S.)'ın gönderilmesi olarak görür. Buna bağlı olarak da Ahirette vukû' bulacak ceza ve mükafat muamalasını Peygamberin gönderilmesine bağlamaktadır.(116)

İ. Rabbani, kendisine yöneltilen "Mâdemki Ahiretteki ebedi azap Peygamberin gönderilmesine bağlıdır. Bu durumda Rasüllerin Âlemlere rahmet olarak gönderilmesinin ne mânası kalır?" sorusuna şu cevapla karşılık vermektedir:

"Onların gönderilmesi rahmetin tâ kendisidir. Çünkü bi'set Mukaddes olan Mevlamızın Zât ve Sıfatlarını bilmeye sebeptir. Onun

---

114- "Ben şu zamana kadar mü'minim demek gibi"

115- I, 275

116- I, 268-III,30

Zâtını ve Sıfatlarını bilmek de dünya ve âhiret saadetini gerekli kılar. Bu büyük bi'set rutbesiyle (117) Cenab-ı Kuddûs için lâıyk olanalar, lâıyk olmayanlardan ayırdedılır. (118)

İ. Rabbaniye göre bütün Peygamberler, <sup>I, 52. mektb.</sup> en çok Allah'tan başkasına ibadet etmeme meselesine ihtimam gösdermişlerdir. İ. Rabbani, bi'set hakkındaki kesin neticâyı şu şekilde verir. "Mu-hakkak bi'set kul için rahmettir. Bir kimse nefsinin hevasına bağlanmış, laîn şeytanın hükmüne uyarak bi'seti inkar etmiş ve Enbiya-i Kianın getirdikleri ahkâmın gereğini yapmamışsı o kula karşı Enbiyanın suçu nedir? Bir kişinin aşağılığı Enbiyanın bilsetini rahmet olmaktan nasıl çıkarabilir?...

İ. Rabbani, Enbiya-i Kiramın vasıflarından olan Sıdk ve Emanet üzerinde bilhassa durmakta ve Onların haber verdiklerinin tamamının doğru ve Allah'ın bildirmesiyle, olduğunu ve vakıa uygunluğunu söylemektedir.

Enbiyanın içtihadî hükümlerinde hata edebilecekleri konusunda ulemânın kavlini zikretmekle yepinip, kendisi ayrıca bir izaha gitmemektedir. Bu konuda ulma'nın kavli şudur: "Enbiya (A.S.)'ın içtihadî hükümlerde hata etmeleri caizdir. Ancak bu hatada devamlı kalmaları caiz değildir. Enbiya, zellelerinde dolayı hemen uyarılır ve onlar da doğruyu haman idrak ederler, ku buda zaten hata sayılmaz. (119)

Enbiya'nın en faziletlisi, Muhammed Mustafa (S.A.V.)'dir. İ. Rabbani, gelip geçen Enbiyanın sayısı konusunda hususî bir açıklama yapmamış (MeKtubatında) ancak bir mektubunda "Takriben yüz-yirmidört bin Peygamberin gelip geçtiği" ni beyan etmektedir. (120)

Peygamberlerin şeriatlerinin nesih keyfiyeti konusunda şöyle bir izah getirmektedir. Ülü'l Âzîm Peygamberlerin birinden sonra, irsal zamanı uzayınca nebî veya Rasûllerden birisi; o irtihal eden Ülü'l Âzîm Peygamberin şeriatini takviye ve yüceltmek için

- 117- <sup>بعضه</sup> (bi'set) Enbiyanın insanlığı Hakka davet için gönderilmesi  
118- I, 268  
119- I, 270  
120- I, 147

gönderilir. Bu peygamberin devresi tamamlanınca, Ülü'l Azîm peygamberlerden bir başkası gelir ve kendi şeriatini yeniler.

Râsûlullah Ef. in şeriatı ise bâkîdir. Nesh ve değişmek-  
ten mahfuzdur. İ. Rabbani, Ümmet-i Muhammed'in alimlerine En-  
biya hükmünün verilmesini; şeriatin takviyesini onların yüklen-  
mesine bağlamaktadır. Peygamberimizin şeriatinin takviyesi ve yü-  
celtilmesini ulemâya bırakmakla birlikte, Ülü'l Azîm bir Peygam-  
berin (121) Peygamber Ef. e tâbî kılınmasını da Şeriat-i Musta-  
fa'nın derecesinin yüceliğine şâhit olarak göstermektedir. (122)

İ. Rabbani bu konuya şu âyeti celile ile son verir:

إِنَّا نَحْنُ مُزِلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ

"Şüphesiz Kur'an-ı Kerimi biz indirdik, Muhakkak onun koruyucula-  
rı da biziz." Hicr, 15/9

26- Melekler : *Bk. Becht 232*

Melekler, Allah-ü Tealanın kullarıdır. Onlar günah iş-  
lemekten, hatadan ve unutmaktan mahfuzdurlar, diyen İ. Rabbani,  
bu konuya:

لَا يَحْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ

"Allah, kendilerine ne emrettiyse isyan etmezler ve her neye me-  
mur iseler yaparlar." Tahrîm 66/6 âyeti celilesini delil getir-  
mektedir. Kâza, onların yemekten, içmekten, erkeklik ve dişilik  
vasıflarından birisiyle vasıflanmaktan, düşmanların hilesinden  
uzak oldukları inancındadır. Ona göre, meleklerin Allah'ın emir-  
lerini yerine getirmekten başka bir meşguliyetleri yoktur. (123)

İ. Rabbani, Allah-ü Tealanın insanlardan olduğu gibi melek-  
lerden de bazılarını risalet için seçtiğini söylemekte ve delil  
olarak şu âyeti getirmektedir.

اللَّهُ يَخْتَارُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ

"Allah, hem meleklerden hem insanlardan rasüller seçer" Hâc, 22/75

121- Hz. İsa (a.s.)<sup>nasıh</sup> kastetmektedir.

122- II, 1793

123- II, 113

İ. Rabbani, Kuran-ı Kerimde meleklerle râci olan müzekker zamirleri, erkek sınıfının kadınlara nisbetle şerefi itibarıyla olduğunu kabul etmektedir. İ. Rabbani bu görüşünü, Allah'ın, kendi Zâtına raci zamirleri müzekker olarak irad buyurmasıyla delillendirmektedir.(124 )

İ. Rabbani, meleklerin ayrı ayrı vazifelerle emrolunduklarını, bunlardan bazılarının rûku', bazılarının secde ve bazılarının da kıyam ile memur olduklarını ifade etmektedir.

Meleklerin neden yaratıldığı konusunda şu Hadis-i Şerifi nakletmektedir.

إن بعض الملائكة يخرج من النار والشج تسبيح -  
سبحان من جمع بين النار والشج

"Bazı melekler ateşten ve kardan yaratılmıştır. Bunların tasbihi de şöyledir: "Ateşle karı bir araya getiren Zât-ı Ecilli A'lâ-yı noksan sıfatlardan tenzih ederiz." (125)

#### 27- Mi'râç :

İ. Rabbani'ye göre, Rasûlullah Efendimiz miracı ruh ve ceset beraber yapmıştır. Peygamberimizi bu hâl ile Allah-ü Teala'nın dilediği yere kadar gitmiştir. Bu seyahati esnasında kendisine Cennet ve Cehennem gösterilmiş, vahyolunacağı kadar vahyolunmuştur. İ. Rabbani, Peygamberimizin bu makamda dünya gözü ile Allah (C.C.)'ı görmekle şereflendiği kanaatindedir. Keza O Allah (C.C.)'ı görme bâbında da zikredildiği gibi, dünya gözü ile ru'yetullahın sadece Peygamber Efendimize mahsus olduğunu söylemektedir.

İ. Rabbani, miracın çok kısa bir zamanda gerçekleştiğine inanmaktadır. Bunu şu sözünden anlıyoruz. "Uruç yerlerinin mirâcını yaptı, vusûl menzillerini katetti. Ama geldiği zaman yatağının sıcaklığını önceki halde buldu. Abdest kabına doldurduğu suyun 8 dalgalanması bile henüz geçmemişti." İ. Rabbani bu keyfiyeti "zamanın açılması" şeklinde ifade etmektedir.(126)

124- I,271 - II,14 - III,21

126- I, 181

125- Kütübü Tis'ada bulamadım. İ. Rabbani, bu hadisi diğer hadis mecmualarından almış olabilir. Ancak meleklerin nurdan yaratıldığına dair hadisler vardır. Müslim, Zühd/60 Ah. b. Hanbel, 6/153, 168,65

126- I,181

İ. Rabbani'nin hayret ettiği noktalardan birisi de, mi'râc hadisesinde gerçekleşen " Allah-ü Tealayı görme" meselesinde ulemanın ihtilaf etmesidir. O taacübünü şu sözleriyle dile getirmektedir.

"Rasûlullah Efendimizin bedenî miraç davetiyle müşerref olmasına, Arş ve Kürsüyü geçmesine, zaman ve mekân kaydından sıyrılmasına rağmen O'nun ru'yeti üzerinde ulemânın ihtilafı vardır!!!"  
(127)

28- Velîlerin Kerameti Haktır:

Allah(C.C.)'ın velî kullarından sâdır olan harikulâde haller haktır. İ. Rabbani, velilerden zâhir olan kerametler çok olduğundan ve bu özellik onlar için devamlılık arzeden bir âdet hâlini aldığından, bu hârikulâde halleri inkar eden kimsenin; âdet haline gelen zarurî ilimleri inkâr etmiş gibi olacağını ifade etmektedir.

İ. Rabbani, velî kulların kerameti ile Enbiyanın mucizesi arasında pek büyük bir fark görmemektedir. Ona göre aradaki fark; Nebinin mucizesinin nübüvvet davasına yakınlığıdır. Velinin kerameti ise nübüvvet iddiasından uzak bir şekilde olmaktadır. Yani kerâmet ile mucize, ortaya çıkan hârikulâde hal olma itibarıyla birbirine yakındır. Ancak sâdır olan kimse itibarıyla farklılık arzederler. Zâten kerâmet (128) velinin ancak peygamberine tâbi olmasıyla vücuda gelmektedir.

İ. Rabbani, harikulâde hallerin zuhuruна pek önem vermemektedir. Bu sebepten dolayı kerameti veliliğin şartlarından saymamıştır. (129) Ona göre kerametın çokluğu da faziletli olmanın delili değildir. Bütün nakşibendî şeyhlerinin kabul ettiği gibi İ. Rabbani'de faziletli olmanın, Cenâb-ı Allah'a yakınlık derecesine göre olduğunu kabul etmektedir. İ. Rabbani bu inancının bir gereği

127- I, 190

128- <sup>کرمة</sup> Nübüvvet davasında bulunmaksızın, Nebîsine itaat eden kimselerden zuhur eden hârikulâde hallerdir. Şerh-i Emâli, Aliyyül' Kârî, 23 Fazilet Neşriyat İstanbul

129- II, 138

şu izaha gitmektedir. " Allah'a çok yakın derecede olan bir veliden daha az kerâmet zuhur etmesi mümkündür. Kezâ Allah' a uzak derecede olan bir veliden de daha çok kerâmetin sâdır olması caizdir."

İ. Rabbani, kerametlerin çokluğunun faziletli olmayı gerektirmediği ni hatta daha kâmil derecedeki velîlerden daha az kerametın sâdır olacağı iddiasını şu sözüyle isbat etmektedir.

"Görmezmisin ki, bu ümmetin bazı velilerinden öylesine kerâmet sudûr etmiştir ki bunların yüzde biri bile Ashab-ı Kirâm'da görülmemiştir. Hâl böyle iken velî kulların en faziletlisi bile, Ashab-ı Rasûlullah'ın en aşağı derecede bulunan birisine yetişemez!"

İ. Rabbani her ne kadar kerâmetin zuhurunu veliliğin şart ve rukünlerinden saymamışsa da Peygamberlerin mucizesini, Nebî olmanın şartları arasında görmektedir.(130) Bkz. Berekat 269 Hare yop.

İ. Rabbani, kerâmetleri iki grupta değerlendirmektedir.

a- Allah-ü Teala'yı marifet ve O'na mahsus ilimleri bilmedir. Bu ilimler Allah (C.C.)'ın Zâtı, Sıfatları ve Fiilleri ile alâkalıdır. Bu ilimler, aklın görüş zâviyesi dışında, alışılan ve âdet haline gelen şeylerin haricindedir. Cenab-ı Hak bu mertebeyi hususî ve imtiyazlı kullarına vermiştir. Allah-ü Teala bu makamı kendi velilerine mahsus kıldığı için kendi katında şeref ve itibarı vardır. Bu kerâmetlere istidraç (131) ve hak olmayan diğer hallerin karışmasına imkân ve ihtimal yoktur.

b- Bu kısım ise mahlûkât suretlerini kaşfedip âlemle alâkalı gaiblerden haber vermektir. Bu gruptaki kerâmetleri hem hakka hem de batıla şâmilidir. Zira o, istidraç ehline de hasıl olabilir. Bu sınıftaki kerâmetler avam tabakasında itibar ve ikram görür. Avam kimseler bu kerametın sahibine o kadar itimat eder ve bağlanırlar ki o neyi emretse onu yaparlar, her neyi de nehyetmisse ondan şiddetle kaçınırlar. Keza bu avam kimseler gerçek keramet olan birinci kısmı keramet sınıfından saymazlar.

130- I, 111 تقريب العبد الى العذاب تدريجاً

131- استدرأج Nebîsine tâati olmayan ve marifete yakınlığı bulunmayan kimselerde görülen harikulâde hallerdir. Buna genellikle İstanbul'un fethi sırasında oradaki papazların Roma'ya uçtukları misal olarak verilir.



İ. Rabbani, mahlûkâtın suratlerini keşfederek âlemle alâkalı gaiblerden haber vermek suretiyle olan ikinci grup kerâmete hiç itibar etmemektedir. Ona göre, bu kerabetin sahipleri mahlûkâtın hallerini tanımakla meşgul olmaktadırlar. Münasip olan mâsivâyâ (132) dahil olan bu gibi ilimlerden câhil kalmaktır. Mahlûkâtı unutmak, Allah (C.C.)'ı marifet, ancak bu gibi meşguliyetten uzak durmakla mümkün olabilir. (133)

29- Peygamber Ef. den Sonra İnsanlığın En Faziletlisi:

İ. Rabbani, Sıddîkların lideri olan Hz. Ebu Bekir (R.A.) 1 Peygamberlerden sonra insanların en faziletlisi saymakta, fakat buna rağmen Peygamberlerden en alt derecede bulunan bir Nebi'nin mertebesinde olamayacağını kabul etmektedir.\*

İ. Rabbani <sup>Hz. 41</sup> , velâyetten ve davet tarafından tam pay almış olan tâbiîn ve tebe-i tâbiînden müctehid âlimlerin; Hz Ebu Bekr ve Hz. Ömer Efendilerimizin insanların en sereflisi olmalarının da icmâ ettiklerini ifade etmektedir. Ona göre bu müctehidlerin da icmâi, her iki sahabenin mükemmeliyetine sâdık ferâsetleri ve dosdoğru keşifleri yoluyla nüfuz etmek ile olmamıştır. İcma'larının sebebi ancak onların faziletlerinden bir parça bulmalarındandır. Bunun neticesi olarak, daha faziletli olmaları konusunda zaruretle hükmetmişlerdir. (134)

Tâbiîn ve Tebe-i Tâbiîn müctehidleri yukardaki içmalarının aksine bir şeyin vukûunda onus sağlıklı görmemişlerdir. İ. Rabbani, müctehidlerin içmalarının aksine olan bir şeye itibar etmemele-  
rinin sebebini, bu iki sahabenin insanların en faziletli olmalarının ilk asırda kâbül edilmesine bağlamaktadır. İ. Rabbani (k.s.) bu konu hakkında bazı rivayetler nakletmektedir. Bu rivayetlerden bazıları şunlardır.

1 - Buhari'nin İbn Ömen (R.A.) den yaptığı rivayet:

كنا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا نعدل بأبي بكر أحدًا ثم عمر ثم عثمان  
ثم نترك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا نفاضل بينهم

132- I, 251 Bu konuda geniş bilgi için bkz. Mektubat, II, 138-139

133- ماسوى: Cenab-ı Allah'tan başka bütün mevcûdata ıtlak olunur.

134- I, 225

\* - Mevde' 64

"Bez Rasûlullah (S.A.V.)'in zamanında başta Ebu Bekir sonra Ömer, sonra Osman'la (R.A.) kendimizi bir tutmazdık. Diğer Sahabeler arasında ise bir faziletli oluş durumu yapmazdır." (135)

2- Ebû Davud'tan gelen rivayet:

كنا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا نعدل بأبي بكر أحد ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم  
صلى الله عليه وسلم بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم

"Biz Rasûlullah (S.A.V.) daha hayatta iken Peygamber Efendimizden sonra en faziletli olarak Ebu Bekr'i ondan sonra da Ömer'i (R.A.) sonra da Hz. Osman'ı söyledik." (136)

İ. Rabbani, ehl-i sünnet alimlerinin çoğunluğunun ve dört mezhebin meçtehid imamlarının bu konudaki ittifaklarının önce Hz. Ebu Bekir, sonra Ömer, ondan sonra Osman, daha sonra da Alir (Radiyallahü anhüm) hazretlerinin faziletli olmaları şeklinde olduğunu bildirdikten sonra Bunların efdaliyetliklerindeki sırada halife olduklarını söylemektedir.

İ. Rabbani, ilk iki halifenin faziletleri meselesinin yakın derecesinde olduğu görüşündedir. Bu sebeple Onların efdaliyetliklerini inkâr etmeye mahal ve mecâl yoktur. (137)

İ. Rabbani, bu dört halifenin sırasıyla efdaliyetini ve halife olmalarını inkar eder kimselerin küfre nisbet edilmemesi gerektiğini ancak onlar hakkında "Bidatçı ve dalalette kalmış" tabirinin kullanılmasını uygun görmektedir. Hatta Yezîd b. Muâviye'ye bile lanet etmekten sakınmalı ve uzak durmalıdır.

İ. Rabbani ulemanın bu konudaki ihtilafını dikkate almıştır. Bu sebeple de dört halifenin münkirinin "Bidatçı ve dalalette kalmış" damgasıyla damgalanması hükmüne varmıştır. (138)

---

135- Buharî, Fazilet-i Eshab-ı Nebî/ 7

136- Ebû Davud, Sünne/ 7

137- I, 71

138- Efdaliyet hakkında geniş bilgi için bkz. I,275-76 / I,228

İ. Rabbani, halifelerin hilafetlerini ve efdaliyetliklerinin bu sıraya göre olduğunu keşif yolu ile de gördüğünü, üstazına yazdığı bir mektubunda genişçe anlatmaktadır. (139)

İ. Rabbani, Efdaliyeti (en faziletli olma) şu şekilde değerlendirmektedir. "Fakirin anladığı faziletli olma (efdaliyet) menkibe ve faziletlerin çokluğundan dolayı değildir. Gerçekte üstünlük iman etemede ve infakta bulunmada önceliktir. Keza, canını her zaman ve her halde Enbiya'nın Seyyidi'nin dinin yüceltmek için ortaya koymaktadır. (140)

İ. Rabbani diğer Ashab'ı da Enbiyeden sonra ve dört halifeden sonra ademoğullarının en faziletlisi kabul etmektedir. Bu iddiasını, bu ümmetin, ümmetlerin en hayırlısı olmasıdır. Keza budurunun Kur'an-ı Kerimle de sabit olması ile de isbatlamaktadır. Ona göre, hiçbir veli de bir sahabe mertebesine ulaşamaz. (141)

30 - Müslümanlar için Devlet Başkanı (İmam) Lazımdır:

İ. Rabbani, imamet bahsini, dinin asılları arasında görmeyip, dinin teferruatından saymaktadır. Hatta ona göre bu imamet meselesi dinin yapılmasını istediği zaruri işlere kıyasla yola sokağa terkedilmiş değersiz bir şey gibidir. (142) İ. Rabbani bu konuyla uğraşmayı fuzuli işlerle uğraşmak mesabesinde görmektedir. Yine onun: "Zaruri işleri terkederek fuzuli işlerle vakit geçirmek ise ömrü boş yere geçirmek demektir." sözüyle de bu konuya hiç ehemmiyet vermediği anlaşılmaktadır. Bu konuyla uğraşmanın felaketle neticeleneceği Peygamber Ef. in bir Hadis-i Şerifleri ile izah etmektedir.

علامة اعراضه تعالى عن العباد اشتغاله بما لا يعنيه

"Allah-ü Teala'nın kulundan yüz çevirdiğinin alâmeti; (belirtisi) onu boş şeylerle meşgul etmesidir."

139- Bkz. I, 17

140- III, 22-29 vd.

141- II, 148-149

İ. Rabbani, imamet konusunu dinin zaruriyatından sayan Şiayı tenkit etmektedir. Bunu şu sözünden anlamaktayız. "İmamet meselesi, dinin zaruri kısmından sayılmış olsaydı, Cenab-ı Hak elbette onu Kitab-ı Mecid'inde, halifelîğe kimin hakkı olduğunu tayin ederek, Rasûlullah Ef.e de bir kimsenin hilafeti için emir vermesi elbette yerinde olurdu."

Öna göre, Kurânı Kerim ve Hadis-i Şeriflerde ehemmiyet gösterilip bu iş üzerinde önemle durulmadığına göre imamet bahsini dinin zaruriyetelerinden saymak mümkün değildir. İ. Rabbani, zaruri işlerin terkedilmesinden yakınmakta ve bu üzüntüsünü şu sözleriyle ifade etmektedir. "Öncelikle itikadı düzeltmek gerekir. Şayet dinin zaruri işleriyle uğraşılmış olsaydı, bu gibi fuzûlî işlerle uğraşmaya sıra ya gelir veya gelmezdi."(142)

İ. Rabbani, bu konunun dinin teferruatından sayılmasına rağmen, kelâmî eserlerde yer almasını şu sebebe bağlamaktadır. Şia bu konuda azıtlıp, ifrat ve tefrite düşmüşlerdir. Bunun üzerine ehl-i sünnet uleması da işin gerçek yüzünü isbat etmek için bu konuyu eserlerine almışlardır.(143)

İ. Rabbani, her ne kadar imamet konusuna hiç değ er vermiyorsa da Ehl-i İslamın halas ve bek ası için bir devlet başkanına şiddetle ihtiyacı oldu u nu savunmaktadır. Devlet başkanına, insano unun vücuduna nisbetle kalp mesabesinde görmektedir. Nasıl ki kalbin fesadı bütün vücudun fesadını gerektiriyorsa; Sultanın da iyili i,  alemin islahı; köt lüğü de  alemin fesadıdır. Bu sebeple İ. Rabbani, her hal k rda sultanın yardımına ko manın ehl-i İslam üzerine bor  oldu unu söylemekle beraber bundan eriatin y celmesine  alı mayan Sultana yardımı istisna etmektedir. O, Sultana yapılacak yardımı, el ve dil ile olmak üzere iki gr pta toplamakta, en ge erlisinin ise, dil ile olaca ını ifade etmektedir.

İ. Rabbani, Devlet başkanına yapılacak en iyi yardım konusunda da şunları söylemektedir. Yardımın en faziletlisi de şer'f h -

---

142- II, 104

143- II, 114

144- I, 63



İ. Rabbani, ayette geçen " يَقِين " (Yakîn)i "Allah'a yakın olmak" manasında kullananların kastının: "İbadetten külfetin kalkması" şeklinde olması gerektiğini ifade etmektedir. Ona göre, "yakın" kelimesinden "İbadetin kendisinin kalkması" kastedildiği zaman böyle bir düşüncenin neticesi zındıklığa ve ilhama çıkmaktadır.(148)

32- Hiçbir Veli, Enbiyanın Derecesine Ulaşamaz:

İ. Rabbani, en yüksek derecede bulunan bir velinin, daima Nebinin ayağının altında olabileceği, hiçbir velinin en aşağı derecede olsa bile nebinin derecesine ulaşamayacağı görüşündedir. Ona göre, bunun aksini iddia edenlerin sözünü sarhoşun sözü gibi kabul ederek hiç itibar etmemektedir. İ. Rabbani, Ashab-ı Kiram (R.A.)'ı Ümmet-i Muhammed'in en hayırlıları kabul ettiğinden, velayette en yüksek derecenin bunlara tahsis ettiğineticesi çıkmaktadır.(149)

33- Sihir, Kâhinin Sözünü Tasdik ve Ye's Küfürdür:

İ. Rabbani, sihir hakkında alttan alarak yukarıya doğru bir izah tarzını benimsemektedir. O, ilk etapta sihrin ister yapma, isterse yaptırtma surûtiyle olsun kullanımından sakınmak gerektiğini söyler. İkinci kademedede ise böyle bir şeyin kesin olarak haram olduğunu ve sihrin küfür için bir basamak teşkil edeceğini ifade eder. Üçüncü merhalede de günahlar içerisinde küfre en çok yaklaştıran günahın sihir olduğunu ifade eder. Bu sözünü takiben şu hadis-i şerifizikretmekle, sihir hakkında nihâi hükmünü beyan etmektedir.

ما دام المسلم ساهما لا يصير عبدا له

"Müslüman, müslüman olarak kaldığı müddetçe kendisinden sihir sâdir olmaz."

İ. Rabbani bu hadisi şeriften şu neticeyi çıkarmaktadır. Sihir ve iman birbirinin zıddıdır. Birisinin geldiği yerde diğeri barınmaz.

---

148- Teklifin düşebileceği tezini savunanların delilleri konusunda bkz. Mektubat, I, 298

149- I, 299- II, 98



İ. Rabbani, kâhinler ve münecaimlere, gaibe ait bilginin sorulmaması gerektiğini, hatta onların gaybe ait bilgisinin olacağına inanmamanın icebettiği görüşündedir.(150) İ. Rabbani Allah'ın rahmetinden ümit kesmeyi de küfür sınıfına dahil etmektedir.(151)

34- Dirilerin Ölüler İçin Yaptığı Duada, Kendileri ve Onlar İçin Menfaatler Vardır:

İ. Rabbani, ölünün teçhiz, tekfin, borçlarının ödenmesi gibi ölüye ait muamelelerin tamamlanmasından sonra, ölünün sahiplerinin zaman zaman dua ve sadaka ile ona yardım etmeleri gerektiğine inanmaktadır. Zira Ona göre, bu gibi sadaka ve duada ölü için büyük faydalar vardır. İ. Rabbani h.z.i bir bağlısına taziye için yazdığı bir mektubunda bu konuyu şu hadisi seriflerle delillendirmektedir.

1- الميت كالغريم ينتظر دعوة الملقاة من أب أو أم أو صديق

"Ölü, deniz de boğulmak üzere olan kimseye benzer. Babası, anası ve arkadaşlarından dua bekler."

2- الميت إلا كالغريم المنعوث ينتظر دعوة ملقاة من أب أو أم أو أخ

أو صديق فإنه إذا ملقته كانت أحب إليه من الدنيا وما فيها وإن الله تعالى ليدخل على أهل القبور من دعاء أهل الأرض أمثال الجبال من الرحمة وأن لهدية الأحياء إلى السموات استخفارة لهم

"Ölü, suda boğulan ve imdat isteyen kimse gibidir. Babadan, anadan, kardeşten ve arkadaştan kendisine gelecek olan yardımı gözetir. Böyle bir yardım kendisine ulaşırsa; ona, dünya ve içindekilerden çok daha sevimli gelir. Muhakkak Cenab-ı Allah, kabir ehli için dünyadakilerin duasından dağlar misali rahmet verir. Dirilerin ölümlere duası onlar için istiğfardır." (152)

İ. Rabbani, dirilerin ölüler için verdikleri dua ve sadakanın onlara büyük menfaatler kazandıracağı inancının yanında, ölü-

150- III, 58

151- III, 14

152- I, 110 - I, 138, 302

lerin de dünyadakilere Allah'ın izniyle y aradımlarının olacağı i-  
tikadındadır. Onun bu inancını şu sözünden anlıyoruz.

"...Tam bu sıradarda yolum büyük zatlardan birisinin kabri-  
ne düştü. Başıma gelen bu musîbet için Ondan medet dilevip yardım  
istedim. Derhal o esnada Cenab-ı Mevlanın yardımı bana yetiştî." (153)

### 35- Kıyamet Alametleri :

İ. Rabbani, Peygamber Ef. in haber verdiği kıyamet alâ-  
metlerinin hepsinin hak olduğunu, bu alâmetlerden hiçbirisinde ya-  
lan ihtimalinin bile olamayacağını söylemektedir. Ona göre, kıya-  
met alâmetleri pek çoktur. (154) Ancak O, mektubunda aşağıdakileri  
zikretmektedir:

- 1- Alışılmışın aksine, güneşin batıdan doğması
- 2- Mehdi (A.S.)'in zuhur etmesi
- 3- Ruhullah İsa (A.S.)'in nüzûzü
- 4- Beccalın çıkması
- 5- Aden (Yemen) tarafından bir ateşin çıkması
- 6- Semadan bir dumanın belirmesiyle insanları kaplayarak on-  
lara elîm bir azap ile azap etmesi.

İ. Rabbani, bu dumanın şiddetinden meydana gelen korku ve azapla  
insanların şu şekilde çağrışacaklarına şu ayeti celileyi delil o-  
larak getirmektedir.

ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون

"Rabbimiz bizden bu azabı kaldır. Çünkü biz artık inanıyoruz. "  
Duhan, 44/12

İ. Rabbani, bu alâmetlerden en çok İsa A.S.'in inmesi ve Meh-  
di A.S.'in çıkması üzerinde durmuştur. Kanımızca bunun sebebi şunlar  
olabilir.

a- Her iki konunun da birçok münakaşalara sahne olmasından  
dolay ıdır. Zira, bu iki mesele hemen hemen her devirde gündeme

gelmiş ve yorumlanmaya çalışılmıştır. Bugün de aynı durum söz konusudur. Bir tarafta, bu iki konunun hakikatini ve mutlaka gerçekleşeceğini söyleyenler... diğer tarafta bunların vukuunu kabul etmeyenler... Her iki tarafın da kendi görüşlerinin doğruluğunu isbat için ortaya attığı deliller ve fikirler...

2- İ . Rabbani'nin bu iki meseleye inanmayı, diğerlerinden daha önemli görmesi. Zira Mektubatında, İsa A.S.'ın müzülü konusu yedi; Mehdi A.S.'ın zühuru da on yerde açıklanmaktadır.

3- İhtilaf konusu olan bu iki meselede yap ılan yanlış yorumlara cevap vermek ve işin gerçeğini ifade etmek.

Bu açıklamalardan sonra, yukarıda zikredilen iki alâmetin izahı babında İ. Rabbani'nin görüşlerini sergilemeye çalışalım.

a- İsa (A.S.)'ın Nüzûlü: *M. Arabî'nin Dört Mektubundan alıntılar*

İ. Rabbani'yi göre İsa a.s.'ın yeryüzüne inmesi haktır. O, inecek ve Peygamber Efendimizin şeriatine tâbi olacaktır. (155) İ. rabbani, bu konuda gerçek dışı fikirlere sahip olanlara cevaplar vermekte ve onların sözlerini te'vil etmektedir. O, İsa A.S. a toz kondurmamak için azamî derecede dikkat etmektedir. Mesela Nakşibendi tarikatının kurucusu Muhammed Nakşibend'in Yüksek halifelerinden olan Hacı Muhammed Parisa'nın: "İsa (A.S.) nüzül ettikten sonra Ebu Hanife'nin mezhebi ile amel edecek; Onun helalını helal, haramını haram sayacaktır." sözünü tenkit etmekte ve bu durumun ancak şu şekilde olabileceği şeklinde te'vil etmektedir:

"Mümkündür ki bu cümle, Hz. İsa'nın, İ. A'zam hz.ne içtihat-te benzerliği dolayısıyla söylenmiştir. Yazı Hz. İsa A.S.'ın içtihadı, İ. A'zam hz. nin içtihadına muvafık olacaktır. Yoksa İ. A'zam hz. ni taklit etmiyecektir. Zira O'nun şanı ümmet ulemasını taklit etmekten çok yücedir. (156)

b- Mehdi (A.S.)'ın Zuhuru: *D. Mektubundan (Mektubat)*

İ. Rabbani, Mehdi A.S.'ın zuhur edeceği konusuna yakinen inanmaktadır. Bunu en kıymetli telebelerinden Muhammed Kişmî'nin  
→ II. 119 b. 2. kısmından tercüme perilet (Mektubat),

şu sözünden çıkarıyoruz. "İ. Rabbani (K.S.) bütün eserlerini, Hz: Mehdi'nin okuyacağını bildiği için teberrüken yazmıştır!"(157)

İ. Rabbani, Mehdi a.s.ın zuhuru konusunda ortaya atılan rivayetleri ele alarak her rivayete ayrıca kendisi açıklık getirmektedir. Bunun yanında, bizzat kendisi de bu konunun gerçekliğini Hadis-i Şeriflerle takvîye etmiştir. Bu delil ve izahları şu şekilde sıralamak mümkündür.

1- Mehdi (A.S.) gelecektir. Zira Rasûlullah Ef. iz Onun geleceğini şu sözünüyle mejdelemiştir.

.... أَنَّهُ خَلِيفَةُ اللَّهِ

"O, Allah'ın Halifesidir."(158)

2- Diğer bir rivayette:

إِذَا بَلَغَ الْمَلِكُ الْعَبَّاسِيُّ الَّذِي هُوَ مِنْ مَقْدَمَاتِ ظَهْرِ الْمَهْدِيِّ الْمَوْجُودِ عَلَيْهِ  
الرِّضْوَانُ خُرْسَانَ فِي جَانِبِ الْمَشْرِقِ قَرْنَ دُرِّ مَسِينٍ ۝

"vadedilen Mehdi aleyhirridvân'ın ortaya çıkış belirtilerinden olan; Abbâsî Melik Harasana vardığı zaman, doğu tarafından iki dişli nurlu bir boyun çıkar." (159)

Bu hş. i nakleden hâşiye, bu iki dişli boynuzun hangi zamanlarda doğduğunu zikretmiştir. İ. Rabbani bu haberi kabûl etememe te ma'ûlünde olmamakla beraber, Mehdi A.S.ın böyle bir hadiseden sonra çıkmayacağı görüşündedir. Çünkü kendisinin bu bâbtı inancı Mehdi A.S.ın zuhurunun asır başlarında olacağıdır.(160)

3- Mehdi'nin özelliklerinden bahseden şu hadis-i Şerif de O'nun zuhuruna delildir:

يَطْلُعُ فِي جَانِبِ الْمَشْرِقِ كَوْكَبٌ لَهُ ذَنَبٌ يَضِيءُ ۝

"Doğudan kuyruklu bir yıldız doğup aydınlık verecektir."

4- Baş ka bir Hasid-i Şerifte:

إِنَّ الْمَهْدِيَّ لَا يَظْهَرُ حَتَّى يَسْتَوْلِيَ الْكُفْرَ وَتَحْدَى أَعْقَامَهُ عَلَى الْمَلَأِ

157- Berekât, 241 M. Kişmî

158- İbn-i Mâce, Fiten/34 Ahmed b. Hanbel, 5-277

159- Ebû Naîm, Ebu Saîd el-Hudrîden çıkarmıştır. II, 118 kenarında

160- II, 118

"Küfür her tarafı istila edip; ahkâmı cemiyet içinde açıkça işlenmedikçe Mehdi zuhûr etmez." (161)

5- Mehdi (A.S.)ın özelliklerinden bahseden bir Hş.:

يُخْبِجُ الْمَهْدِيَّ وَعَلَى رَأْسِهِ قِطْعَةٌ سَحَابٌ فِيهَا مَلَكٌ يَنَادِي إِنَّ السُّفْهَانَ مَهْدِيٌّ خَائِبٌ

"Mehdî zuhur edecektir. Onun üstünde bir parça bulut olacaktır. Orada bir melek bulunacak ve şöyle çağıracaktır. "Bu şahıs Mehdi'dir kendisine tâbi olun." (162)

6-

صَلَاحُ جَمِيعِ الْأَرْضِ أَرْبَعَةً ، اثْنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

وَاثْنَانِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذَوَا الْقُرْنَيْنِ وَسُلَيْمَانُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَنَمْرُودُ وَبَنُوتُ النَّصْرِ مِنَ

الْكَافِرِينَ وَسَيَمْلِكُ الْأَرْضَ خَامِسٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَعْنِي الْمَهْدِيَّ .

"Dünyanın tamamına dört kişi hükmetmiştir. Onlardan iki tanesi (Zülkarnenî ve Süleyman A.S.) mü'minlerden; iki tanesi (Nemrud ve Buht-ü Nasr) kâfirlerdendir. Yakında ehl-i beytimden beşinci kimse hükmedecektir ki o Mehdi'dir."

7- Başka bir Hş. te:

لَا تَزُولُ الدُّنْيَا حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي بِاسْمِهِ يَوَافِقُ اسْمِي وَاسْمِ

أَبِيهِ يَوَافِقُ اسْمِي أَبِي فَيَمْلَأُ أَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا عَلِمْتُ جَوَارًا وَظَلَمًا

"Allah-ü Teala ehl-i beytimden birini çıkarmadıkca dünya çökmeyecektir. Onun ismi ismime uyar. Babasının ismi de Babam'ın isminâ uyar. Daha önce zulüm ve adaletsizlik olduğu gibi, O'nun gelmesi il dünyâ adalet ve hakların yerini bulmasıyla dolar."

8- Son olarak:

أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ يَكُونُونَ إِيَّوَانِ الْمَهْدِيَّ

"Ashab-ı Kehf, Mehdi A.S.'ın yardımcıları olacaktır." (163)

161- Mehdi (A.S.) ın manevi makamı için bkz. II, 150-159

162- Muvatta, 3, 21-4 Ebû Davud, Mehdi, 12 Nesâî, Fiten, 53  
İbn-i Mace, Fiten, 34

163- İbn-i Asâkir, tarihinde; İbn-i Mevdûdiye ise İbn-i Abbas'tan (R.A.) merfûan tefsirinde zikretmiştir. II, 115 kenarında

İ. Rabbani, İsa as'ın Mehdi A.S. zamanında yere ineceğini, ve Deccalin katlinde İsa A.S.a yardımcı olacağını zikretmektedir. (164) İ. Rabbani, bu konunun vukuuna yakinen inanmakta ve bu konuyu apaçık hakikat olarak görmektedir. Buna rağmen bu hakikatin olacağını inkar edenleri cehalet ve dalalete saplananlar olarak kabul etmektedir. (165)

36- İctihad Meselesi : II. 55, 56 (مستوبات)

İ. Rabbani, müctehit olarak; Râsûlullah Efendimiz, Ashab-ı Kiram ve Ashab-ı Kiramın haricinde Ümmet-i Muhammed'ten bazarlarını görmektedir. Bu tertibi Cumhur ulemanın tertibine de muvafıktır. O, içtihat meselesini devir ve sıhhat yönünden iki grupta incelemektedir. Devir olarak:

a- Vahiy Devri:

Peygamber Ef.iz hayatta iken içtihad konularında yanlış-doğru tereddüdü yoktur. Çünkü zaman, vahiy zamanıdır. Bu sebeple yanlış doğru dan kesin olarak ayrılmakta, hak ile bâtıl bir arada barınmamaktadır. Peygamber Ef.in bâtıl olanları tesbit etmesi ve ayrıca kendi takrirleri şüpheye mahal bırakmıyordu.

İ. Rabbani, bu özellikleriyle, vahiy zamanında yapılan içtihadlere dayalı hükümlerin yâkîni gerektirdiğine, bu yolla elde edilen hükümlere inanmanın ve amel etmenin kişiler için faydalar sağlayacağına inanmaktadır.

b- Vahyin Kesilmesinden Sonraki Devir:

Bu dönemdeki içtihadler, müctehitlerin istinbat (166) yoluyla olduğundan bu yolla çıkarılan hükümlerde doğru ile hata a-

---

164- II, 115

165- II, 116 Bu iki mesele hakkında ve Deccalin zuhuru ve onun fitnessi hakkında bazı eserler özel bâb açmıştır. Meselâ İbn-i Mâce Fiten/ 33 te bir bâb açarak sekiz hadis zikretmiştir. Mehdi (A.S.)ın zuhuru konusunda da Fiten/34 te altı hadis zikretmiştir. Tirmizi ise bu konu ya daha da geniş işlemiştir.

166- استنباط : Bir müctehidin, açık olmayan bir konuda bazı delillere dayanarak o konuyu kendi rey-i ile açıklamasıdır.



rasında tereddüt vardır. İ. Rabbani vahyin kesilmesinden sonra yapılan içtihadî hükümlerin zân ifade ettiğine ve bu hükümlerin sadece amel için yararlı olacağına dikkatleri çekmektedir.(167)

37- İnsanan Hâssı Meleklerin <sup>Bhr. Berhad 292</sup> Hassından Daha Faziletlidir:

İ. Rabbani, Ehl-i sünnet âlimlerinin çoğunluğunu; insanların havassının, meleklerin havas zümresinden daha faziletli olarak kabul ettiklerini, ancak İ. Gazâlî, İ. Harameyn İ. Malik ve Muhiddin b. Arabi gibilerin Cumhura hilafen, meleklerin faziletliliğine kail oldukların zikrettikten sonra bu konuda kendisi farklı bir yoruma gitmektedir. Ona göre, meleğin velâyet tarafı Enbiya (A.S.)'nın velayet tarafından daha faziletlidir. Ancak nübüvvet ve risalet mevzuunda hiçbir meleğin, Nebiler derecesine ulaşamayacağı fikrindedir. İ. Rabbaniye göre bu derece farkı; insana mahsus olan toprak unsurundan kaynaklanmaktadır.(168)

Ona göre, nübüvvet makamına nisbetle, velayet makamının hiçbir değeri yoktur. İ. Rabbani, ikisini arasındaki decele farkını şu misalle izah etmektedir. Nübüvvet makamı bir okyanus gbiyse; velâyet makamı ondan ancak bir katre kadardır. Dolayısıyla nübüvvet yoluyla may dana gelen meziyyet ve üstünlük, zarurî olarak velayet yoluyla meydana gelen üstünlükten kat kat fazladır.

Netice olarak diyebiliriz ki: İ. Rabbani, her ne kadar farklı bir izah tarzıyla bu konuyu ele almışsa da onun izahı ile Cumhur ulemanın içtihadı arasında fark görülmemektedir. Yani O neticede aynı noktaya ulaşmaktadır. Zira İ. Rabbani, daha faziletli olma durumunu mutlak olarak Enbiyaya vermekte, cüzî faziletleri de meleklerle tahsis etmektedir. Bu izahıyla Ehl-i sünnet âlimlerinden Cumhurun görüşünü doğru bulduğu anlaşılmaktadır.(169)

---

167- II, 92

168- Toprak, tasavvufta mütevaziliğin rumuzudur. İnsanda toprak unsuru(tevâzu) galip geldiği zaman(Allah mütevâzi olanı yüceltir) hükmü gereğinde kendi katında âlî derecelere müserref kılar.

169- Geniş bilgi için bkz. Mektûbat, I,244 - II,23

## SONUÇ :

İ. Rabbani'nin (K.S.)kelâm konusundaki görüşlerini toplama gayretimzi Allah (C.C)'in izniyle neticeye ulaştırdık. Ancak İ. Rabbani'nin bu konulardaki görüşlerinin tam ve geniş olabilmesi için, O'nun bütün eserlerini tarayarak her yönüyle yi bir şekilde tanınması icabetmektedir. Biz ise bu çalışmamızda sadece en hacimli eseri olan "Mektûbat" ını ele aldık. Bu sebeple belki de diğer eserlerinde yer alan bazı fikirlerine nüfuz edemedik.

Her neye rağmen bu çalışmamız neticesi de İ. Rabbani'nin daha doğrusu bir mutasavvıfın ilemâ ile aslî konularınhiç birisinde muhalefet ve tezada düştüğüne rastlamadığımız gibi, O'nun kelâmî görüşlerinin ehl-i Sünnet itikadına tıpa tıpa uygun olduğunu gördük.

Çalışmamızın asıl gayesi O'nun kelami görüşlerini toplamaktı. Ancak O'nun el aldığımız eseri, itikad, ibadet ve âhlak konularını islediğinden kelâmî görüşlerinin yanında O'nun tasavvufi cephesini öğrenme imkânını da bulmuş olduk. Tasavvufi hayatın O'na ne kadar mükemmeliyet kazandırdığını hayratle müşahade ettik. O'nun bu yönüne sadece Hayatını anlatırken kısaca temas ettik.

Son olarak bu çalışmamızın neticesinde ulaştığımız kanaat şudur: Gurur vesilemiz olan parlak mazimizdeki pek çok ilimadamımız gibi bu değerli Mutasavvıfımız da çok yönlü olarak incelemeye tâbitutulamamıştır. İnşâallah imkân bulup da bu büyük mutasavvıfımızın çeşitli konulardaki orjinal görüşlerini doktora veya daha ileri seviyede ele ele alıp incelemeye tâbi tutarak millîkültürümüze kazandırmak en büyük arzumuzdur.

FAYDALANILAN KAYNAKLAR

- 1,- Mektûbat, İ. Rabbani, Fazilet Neşriyat, İstanbul
- 2- Berekât, Kişmî, Muhammed Hâşim, Terc. A. Faruk Meyâm (Zübdetü'l Makâmât, İ. Rabbani ve Yolundakiler) Berekât Yay. İst. 1980 5. Bsl
- 3- Rehber Ansiklapedisi, Türkiye Gazetesi, İstanbul
- 4- Yeni Türk Ansiklopedisi, Ötüken, İstanbul 1985
- 5- Hadikatü'l Evliya, Hocazade Ahmed Hilmi, Osmanlı Yay. 1979 İst.
- 6- Mebde' ve Meâd Risalesi, İ. Rabbani, Mektubat-ı Rabbani'nin İkinci Cildinin Kenarında Basılmıştır.
- 7- Tasavvuf, İz Mâhir. Türdav, 3. Baskı
- 8- Eshabı Kiram, Ahmed Faruk, İhlas Yayınevi, 3. Baskı İstanbul 1986
- 9- Sahih-i Müslim Terceme ve Şerhi, Davudoğlu Ahmed, Sönmez Neşriyat, İstanbul
- 10- Hak Dini Kur'an Dili, Yazı M. Hamdi, Eser Neşriyat 1979 İstanbul
- 11- Şerh-i Emâli, Aliyyü'l Kârî, Fazilet Neşriyat, İstanbul
- 12- Osmanlıca Türkçe Sözlük, Özön, Mustafa Nihat, İnkılaß ve Aka, İstanbul, 6. Baskı
- 13- Ahter-i Kebîr, Fazilet Neşriyat İstanbul